

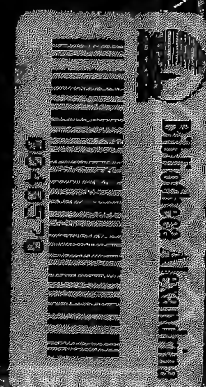
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الكتاب المجلد

المجلد الثاني
الجزء الثاني

تأليف الأستاذ محمد عبد الوهاب

مكتبة مفتحة للدراسة



التَّابِعِ الْفَقْهِيَّةِ
الْجِهَادِ
السَّبْقِ الْبَرِّ

حُقوقُ الطَّبْعِ مَحْفُوظَةٌ

الطبعة الأولى

١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م

الدار الإسلامية

حارة حرّيك، شارع دكاش

ص.ب: ١٤٥٦٨

هاتف: ٨٣٥٦٧٠

مؤسسة فقهاء الشيعة

بيروت - لبنان

تلكم: ٢٣٢١٢ - عدير

سلسلة النابيع الفقهية

الجهاد

السبيل إلى التمام

أشرف على جمع أصولها الخطية وترتيبها حسب التسلسل
الزمني وعلى تحقيقها وإخراجها وعمل قواميسها

على الصغرة مولانا

مُسْتَوْنِ فَهْمِيَّةٍ مِنْ أَرْبَعَةِ عَشَرَ مُتَنَاقِفِيًّا

المهذب لابن البراج	فقه الرضا
فقه القرآن للراوندي	المقنع في الفقه للشيخ الصدوق
الغنية لحمة بن علي	الهداية بلخير للشيخ الصدوق
الوسيلة لابن حمزة	المقنعة للشيخ المفيد
إصباح الشيعة للكيدري	جمل العلم والعمل للسيد المرتضى
السرائر لابن ادريس	الانصار للسيد المرتضى
إشارة السبق لعلي بن أبي الفضل	المسائل الناصيات للسيد المرتضى
شرائع الاسلام للمحقق الحلي	الكافي لأبي الصلاح
المختصر النافع للمحقق الحلي	النهاية للشيخ الطوسي
الجامع للشرائع ليحيى بن سعيد	الجمال والعقود للشيخ الطوسي
قواعد الاحكام للعلامة الحلي	المراسم العلوية لسائر
اللمعة الدمشقية للشهيد الأول	جواهر الفقه لابن البراج

التعريف

سلسلة المنابع الفقهيّة

موسوعة فقهيّة متكاملة جمعت بين دفتيها أهمّ المتون الفقهيّة
الأصليّة بتحقيق رائع وتنقيح أكاديمي ، ومن أحدث المناهج
العامة لفنّ التحقيق .

تعنى الموسوعة بالتقسيم الموضوعي لأبواب الفقه الإسلامي -
كافة أبوابه - وبذلك تهيّئ للباحث والمحقق والأستاذ المهل
الطريق لاستنباط ما يحتاجه ، واستخدام ما يتغيّه ، بعيداً
عن عناء الاستقصاء والبحث .

تميّزت هذه الدورة الكبرى باعتمادها الأصول الخطيّة
الأصليّة لكل المتون الفقهيّة بمثابة الأصول الأساسيّة لتحقيق
النصوص التي بقيت لفترة ليست بالقصيرة أثير الطبعات السقيمة .
بالإضافة إلى احتوائها النصوص التي تطبع لأول مرة ، موزعة
حسب الأبواب الفقهيّة .

تفيد المتخصصين بدراسة الفقه المقارن واختلاف الفتاوى
على مدى عشرة قرون .

الحمد لله وشكراً...

الحمد لله...
لكل الأنساق يؤمن بأنت الشريعة السحواء أساس جميع القوانين في العالم...

والحمد لله...
الذين يمتحن بشؤون المجتمعات البشرية وسعوت إلى إصلاحها عن طريق
القيم الإسلامية.

والحمد لله...
لكل الذين يعشقون الفقه الإسلامي باختياره أفضل السبل وأنجح القوانين
المستفادة من أصول القرآن للوصول إلى التماسك الإسلامي من الجوانب
المدنية والروحية...
أقدم هذا الجهد المتواضع...

والله يسعني - في غمرة سعادي وسروري وأنا أرى سلسلة النياابيع
الفقهية هذه قد عافقت النور - إلا أني أقدم بجزيل شكرهم وعظيم
استنائي لكل الذين ساهموا من قريب أو بعيد بإخراج هذا العمل الجليل
من العلماء والفضلاء الذين قدّموا لنا مساهمة ثمينة وشورية الخالص،
ومن الأئمة العاملين والمحققين معنا... والعباءة لهم جميعاً والتوفيق
والسداد ولأت يجزل لهم الثواب وحسن العاقبة...
إني سميع مجيب.

عليه أصغر مراديد

الفتاوى الشرعية

الجهاد

١١	المقنع في الفقه	١	فقه الرضا
١٧	المقنعة	٧	الهداية بالخير
٢٩	الانصار		جمال العلم والعمل
٥٩	الكافي	٢٥	المسائل الناصريات
٦٩	الجملة والعقود	٤٧	النصاية
١٠٩	جواهر الفقه	٦٥	المراسم العلوية
١٥٧	فقه القرآن	٧٥	المهذب
١٧٣	الوسيلة	١٤٩	غنية النزوع
١٩٩	الشرائر	١٦٧	اصباح الشيعة
٢٣١	شرائع الاسلام	١٩٣	اشارة السبق
٢٧١	الجامع للشرائع	٢٢٣	المختصر النافع
	اللمعة المشقية	٢٤١	قواعد الاحكام

السبق والرهاية

٢٧٩	المقنع في الفقه		فقه الرضا
٢٩٧	المقنعة		الهداية بالخير
	الانصار		جمال العلم والعمل
	الكافي		المسائل الناصريات
	الجملة والعقود		النصاية
٢٧٩	جواهر الفقه		المراسم العلوية
٢٩٧	فقه القرآن	٢٨٥	المهذب
٣٠٩	الوسيلة		غنية النزوع
٣١٥	الشرائر	٣٠٣	اصباح الشيعة
٣٢٥	شرائع الاسلام		اشارة السبق
٣٣٩	الجامع للشرائع	٣٢١	المختصر النافع
	اللمعة المشقية	٣٢٩	قواعد الاحكام



فَقْرَةُ الرِّضَا

المُنْسُوب

لِلإِمَامِ عَلِيِّ بْنِ مُوسَى الرِّضَا عَلَيْهِ السَّلَام

١٥٣ - ٢٠٢ هـ ق

بَابُ فِي الْمَعْرُوفِ

أروى عن العالم عليه السلام أنه قال: أهل المعروف في الدنيا أهل المعروف في الآخرة لأن الله عز وجل يقول لهم: قد غفرت لكم ذنوبكم تفضلاً عليكم لأنكم كنتم أهل المعروف في الدنيا وبقيت حسناتكم فهبوها لمن تشاءون فتكونون بها أهل المعروف في الآخرة.

وقال: إن الله عبداً يفزع العباد إليهم في حوائجهم أولئك الآمنون كل معروف صدقة، فقلت له: يا ابن رسول الله صلى الله عليه وآله وإن كان غنياً؟ فقال: وإن كان غنياً. وأروى: المعروف كاسمه وليس شيء أفضل منه إلا ثوابه وهو هدية من الله إلى عبده المؤمن وليس كل من يحب أن يصنع المعروف إلى الناس يصنعه ولا كل من رغب فيه يقدر عليه ولا كل من يقدر عليه يؤذن له فيه فإذا من الله على العبد المؤمن جمع الله له الرغبة والقدرة والإذن فهناك تجب السعادة.

ونروى عن النبي صلى الله عليه وعلى آله: من أدخل على مؤمن فرحاً فقد أدخل على فرحاً ومن أدخل على فرحاً فقد اتخذ عند الله عهداً ومن اتخذ عند الله عهداً جاء من الآمنين يوم القيامة.

وروى: اصطنع المعروف إلى أهله وإلى غير أهله فإن لم يكن من أهله فكأن أنت من أهله.

وروى: لا يتم المعروف إلا بثلاث خصال تعجيله وتصغيره وستره، فإذا عجلته

فقه الرضا

هتأته وإذا صغرت عظمته وإذا سترته أتمته.

وروى: إذا سألك أخوك حاجة فبادر بقضائها قبل استغنائها عنها.

ونروى عن الصادق عليه السلام أنه قال: من سرَّ مؤمناً فقد سرَّني ومن سرَّني فقد سرَّ رسول الله صلى الله عليه وآله ومن سرَّ رسول الله صلى الله عليه وآله فقد سرَّ الله ومن سرَّ الله أدخله الجنة.

باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر:

أروى عن العالم عليه السلام أنه قال: إنما هلك من كان قبلكم بما عملوا من المعاصي ولم ينههم الزبائون والأخبار عن ذلك، إن الله جلَّ وعلا بعث ملكين إلى مدينة ليقبلها على أهلها فلما انتهيا إليها وجدا رجلاً يدعو الله ويتضرع إليه فقال أحدهما لصاحبه: أما ترى هذا الرجل الداعي؟ فقال له: رأيته ولكن أمضى لما أمرني به ربِّي، فقال الآخر: ولكنتي لا أحدث شيئاً حتى أرجع، فعاد إلى ربِّه فقال: يارب إني انتهيت إلى المدينة فوجدت عبدك فلاناً يدعو ويتضرع إليك، فقال عزوجل: امض إلى ما أمرتك فإن ذلك رجل لم يتغير وجهه غضباً لي قط.

وأروى: أن رجلاً سأل العالم عليه السلام عن قول الله عزوجل: قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا، قال: يأمرهم بما أمرهم الله وينهاهم عما نهاهم الله فإن أطاعوا كان قد وقاهم وإن عصوه كان قد قضى ما عليه.

وروى: أن أمير المؤمنين صلوات الله عليه كان يخطف فعارضه رجل فقال: يا أمير المؤمنين حدثنا عن ميّت الأحياء، فقطع الخطبة ثم قال: منكر للمنكر بقلبه ولسانه ويديه فخلال الخير حصلها كلها، ومنكر للمنكر بقلبه ولسانه وتارك له بيده فحصلتان من خصال الخير حاز، ومنكر للمنكر بقلبه وتارك بلسانه ويده فخلّة من خلال الخير حاز، وتارك للمنكر بقلبه ولسانه ويده فذلك ميّت الأحياء، ثم عاد إلى خطبته صلى الله عليه وعلى آله.

ونروى: أن رجلاً جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله فقال: أخبرني ما

كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

أفضل الأعمال؟ فقال: الإيمان بالله، قال: ثم ماذا؟ قال: صلة الرحم، قال: ثم ماذا؟ قال: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، قال الرجل: وأتى الأعمال أبغض إلى الله؟ قال: الشرك بالله، قال: ثم ماذا؟ قال: قطيعة الرحم، قال: ثم ماذا؟ قال: الأمر بالمنكر والنهي عن المعروف.

ونروى: أن صبيتين توثبا على ديك فنتفاه فلم يدعا عليه ريشة وشيخ قائم يصلي لا يأمرهما ولا ينهاهما قال: فأمر الله الأرض فابتلعت.

وأروى عن العالم عليه السلام أنه قال: إنما يؤمر بالمعروف يُنهى عن المنكر مؤمن فيتيقظ أو جاهل فيتعلم أما صاحب سيف وسوط فلا.

نروى: حشَب المؤمن عيباً إذا رأى منكراً أن لا يعلم من قلبه أنه له كاره.

وأروى عن العالم عليه السلام: إن الله قال: ويل للذين يحتلبون الدنيا بالذين وويل للذين يقتلون الذين يأمرهم بالقسط من الناس وويل للذين إذا المؤمن فيهم يسير بالعدل يعتدون وعليه يجترئون ولا يهتدون لا تبحن لهم فتنة تترك الحكيم فيهم حيراناً. ونروى: من أعظم الناس حسرة يوم القيامة؟ قال: من وصف عدلاً فخالفه إلى غيره.

ونروى: في قول الله: فَكُتِبُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ، قال: هم قوم وصفوا بالسنتهم ثم خالفوه إلى غيره، فسئل عن معنى ذلك فقال: إذا وصف الإنسان عدلاً فخالفه إلى غيره فرأى يوم القيامة الثواب الذي هو واصله لغيره عظمت حسرته.

الْهَيْئَةُ الْجَدِيدَةُ

للشيخ أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه القمي
الملقب بالصدوق المتوفى ٣٨١ هـ

بَابُ الْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

الجهاد فريضة واجبة من الله عز وجل على خلقه بالنفس والمال مع إمام عادل فمن لم يقدر على الجهاد معه بالنفس والمال فليخرج بماله من يجاهد عنه ومن يقدر على المال وكان قوياً ليس به علة تمنعه فعليه أن يجاهد بنفسه.

والجهاد على أربعة أوجه: فجهادان فرضُ وجهاد سنة لا يقام إلا مع فرض وجهاد سنة.

فأما أحد الفرضين فمجاهدة الرجل نفسه عن معاصي الله وهو من أعظم الجهاد، ومجاهدة الذين يلونكم من الكفار فرض.

وأما الجهاد الذي هو سنة لا يقام إلا مع فرض، فإن مجاهدة العدو فرض على جميع الأمة ولو تركوا الجهاد لأتاهم العذاب، وهذا هو من عذاب الأمة، وهو سنة على الإمام أن يأتى العدو مع الأمة فيجاهدهم.

وأما الجهاد الذى هو سنة فكل سنة أقامها الرجل وجاهد في إقامتها وبلوغها وإحيائها فالعمل والسعى فيها من أفضل الأعمال لأنه إحياء سنة، وقال النبي صلى الله عليه وآله: من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شىء.

وقد روى: أن الكاذب على عياله من حلال كالمجاهد في سبيل الله، وروى: أن جهاد المرأة حُسن التقبل، وروى: أن الحق جهاد كل ضعيف.

الهداية

باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر:

الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فريضتان واجبتان من الله عز وجل على الإمكان، وعلى العبد أن ينكر المنكر بقلبه ولسانه ويده فإن لم يقدر عليه فبقلبه ولسانه، فإن لم يقدر عليه فبقلبه. وقال الصادق عليه السلام: إنما يؤمر بالمعروف ينهى عن المنكر مؤمن فيتعظ أو جاهل فيتعلم فأما صاحب سيف وسوط فلا.

المقنعة

في الأصول والفرع

للشيخ المفيد أبي عبد الله محمد بن النعمان الحارثي
البغدادي المعروف بابن البعل

٣٣٦ - ٤١٣ هـ

الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وأقامته الكدوة والنهاية الدين

قال الله عز وجل: كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ، فمدحهم الله بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كما مدحهم بالإيمان بالله تعالى وهذا يدل على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

وقال تعالى فيما خص به على الأمر بالمعروف وقد ذكر لقمان الحكيم في وصيته لابنه: يَا بُنَيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ.

وروى عن النبي عليه السلام أنه قال: لا يزال الناس بخير ما أمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر وتعاونوا على البر فإذا لم يفعلوا ذلك نزعنا منهم البركات وسلطنا بعضهم على بعض ولم يكن لهم ناصر في الأرض ولا في السماء.

وقال أمير المؤمنين: من ترك إنكار المنكر بقلبه ويده ولسانه فهو ميت الأحياء، في كلام هذا ختامه.

وقال الصادق جعفر بن محمد عليه السلام لقوم من أصحابه: إنه قد حق لي أن آخذ البرىء منكم بالسقيم وكيف لا يحق لي ذلك وأنتم يبلغكم عن الرجل منكم القبيح فلا تنكرون عليه ولا تهجرونه ولا تؤذونه حتى يتركه، فأوجب عليهم إنكار المنكر وتوعدهم على تركه بما حذرهم منه.

المقنعة

فالواجب على أهل الإيمان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بحسب الإمكان وشرط الصلاح، فإذا تمكّن الإنسان من إنكار المنكر بيده ولسانه أو أمر في الحال ومستقبلها من الخوف بذلك على النفس والدين والمؤمنين وجب عليه الإنكار بالقلب واليد واللسان، وإن عجز عن ذلك أو خاف في الحال أو المستقبل من فساد بالإنكار باليد اقتصر فيه على القلب واللسان، وإن خاف من الإنكار باللسان اقتصر على الإنكار بالقلب الذي لا يسع أحدًا تركه على كل حال.

والإنكار باليد يكون بما دون القتل والجراح كما يكون بهما وعلى الإنسان دفع المنكر بذلك في كل حال يغلب في ظنه زوال المنكر به، وليس له القتل والجراح إلا بإذن سلطان الزمان المنصوب لتدبير الأنام، فإن فقد الإذن بذلك لم يكن له من العمل في الإنكار إلا بما يقع بالقلب واللسان من المواعظ بتقبيح المنكر والبيان عما يستحق عليه العقاب والتخويف بذلك وذكر الوعيد عليه، وباليدي ما لم يؤد العمل بها إلى سفك الدماء وما تولّد من ذلك من إخافة المؤمنين على أنفسهم والفساد في الدين، فإن خاف الإنسان من الإنكار باليد ذلك لم يتعرض له، وإن خاف بإنكار اللسان أيضًا ما ذكرناه أمسك عن الإنكار به واقتصر على إنكاره بالقلب.

فأما إقامة الحدود فهو إلى سلطان الإسلام المنصوب من قبل الله تعالى وهم أئمة الهدى من آل محمد عليهم السلام ومن نصبوه لذلك من الأمراء والحكام وقد قوضوا النظر فيه إلى فقهاء شيعتهم مع الإمكان، فمن تمكّن من إقامتها على ولده وعبد له ولم يخف من سلطان الجور إضرارًا به على ذلك فليقمها، ومن خاف من الظالمين اعتراضًا عليه في إقامتها أو خاف ضررًا بذلك على نفسه أو على الدين فقد سقط عنه فرضها، وكذلك إن استطاع إقامة الحدود على من يليه من قومه وأمن من بوائق الظالمين في ذلك فقد لزمه إقامة الحدود عليهم فليقطع سارقهم ويجلد زانيهم ويقتل قاتلهم، وهذا فرض متعين على من نصبه المتغلب لذلك على ظاهر خلافته له أو الإمارة من قبلي على قوم من رعيته فيلزمه إقامة الحدود وتنفيذ الأحكام والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وجهاد الكفار ومن يستحق ذلك من الفجار، ويجب على إخوانه المؤمنين معونته على ذلك إذا استعان بهم ما

كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

لم يتجاوز حدًا من حدود الإيمان أو يكون مطيعًا - في معصية الله تعالى - مَنْ نصبه من سلطان الضلال، فإن كان على وفاق للظالمين في شيء يخالف الله تعالى به لم يجوز لأحد من المؤمنين معونته فيه وجاز لهم معونته بما يكون به مطيعًا لله تعالى من إقامة حدٍّ وإنفاذ حكم على حسب ما تقتضيه الشريعة دون ما خالفها من أحكام أهل الضلال.

وللفقهاء من شيعة آل محمد صلى الله عليه وآله أن يجمعوا بإخوانهم في الصلوات الخمس وصلوات الأعياد والاستسقاء والخسوف والكسوف إذا تمكّنوا من ذلك وأمنوا فيه من معرة أهل الفساد، ولهم أن يقضوا بينهم بالحق ويصلحوا بين المختلفين في الدعاوى وعند عدم البيّنات ويفعلوا جميع ما جعل إلى القضاة في الإسلام لأن الأئمة عليهم السلام قد قوضوا إليهم ذلك عند تمكّنهم منه بما ثبت عنهم فيه من الأخبار وصح به الثقل عند أهل المعرفة من الآثار.

وليس لأحد من فقهاء الحق ولا من نصبه سلطان الجور منهم للحكم أن يقضى في الناس بخلاف الحكم الثابت عن آل محمد صلى الله عليه وآله إلا أن يضطروا إلى ذلك للثقة والخوف على الدّين والنفس، ومهما اضطّر إليه في الثقة فجائز له إلا سفك دماء أهل الإيمان فإنه لا يجوز على حال اضطرار ولا اختيار ولا على وجه من الوجوه ولا سبب من الأسباب.

ومن ولي ولاية من قبل الظالمين فاضطّر إلى إنفاذ حكم على رسم لهم لا يجوز في الدّين مع الاختيار فالثقة توسع عليه ذلك فيما قد رسمه غيره من الناس، ولا يجوز له استئنافه على الابتداء ولا يجوز له إنفاذ رسم باطل مع الاختيار على حال ولا ثقة في الدماء خاصّة على ما ذكرناه وبينا القول فيه وأكّده.

ولا يجوز لأحد أن يختار النظر من قبل الفاسقين في شيء من تدبير العباد والبلاد إلا بشرط بذل الجهد منه في معونة أهل الإيمان والصيانة لهم من الأسواء وإخراج الخمس من جميع ما يستفيد به بالولاية من الأموال وغيرها من سائر الأغراض.

ومن تأمر على الناس من أهل الحق بتمكين ظالم له وكان أميرًا من قبلي في ظاهر الحال فإنما هو أمير في الحقيقة من قبل صاحب الأمر الذي سوغه ذلك وأذن له فيه دون

المقنعة

المتغلب من أهل الضلال، وإذا تمكّن الناظر من قبل أهل الضلال على ظاهر الحال من إقامة الحدود على الفجّار وإيقاع الضرر المستحقّ على أهل الخلاف فليجتهد في إنفاذ ذلك فيهم فإنّه من أعظم الجهاد.

ومن لم يصلح للولاية على الناس لجهله بالأحكام أو عجزه عن القيام بما يسند إليه من أمور الناس فلا يحلّ له التعرّض لذلك والتكلّف له، فإن تكلفه فهو عاصٍ غير مأذون له فيه من جهة صاحب الأمر الذي إليه الولاية ومهما فعله في تلك الولاية فإنّه مأخوذ به محاسب عليه ومطالب فيه فيما جناه إلّا أن يتفق له عفو من الله وصفح عما ارتكبه من الخلاف له وغفران لما أتاه.

الانتصاف

للنيدأ الشرف المرتضى علو الهدى أبى القاسم
على بن الحين الموسوى
٢٥٥-٤٣٦ هـ

مَسَائِلُ فِي الْحَبَشَةِ

مسألة: ومما انفردت به الإمامية القول: بأن من حارب الإمام العادل وبغى عليه وخرج عن التزام طاعته يجرى مجرى محارب النبي صلى الله عليه وآله وخالف طاعته في الحكم عليه بالكفر وإن اختلف أحكامهما من وجه آخر في المدافنة والموارثة وكيفية الغنيمة من أموالهم.

وخالف باقي الفقهاء في ذلك وذهب المحضون منهم والمحققون إلى: أن محاربي الإمام العادل فساق تجب البراءة منهم وقطع الولاية لهم من غير انتهاء إلى التكفير، وذهب قوم من حشوأصحاب الحديث إلى: أن الباغي مجتهد وخطاؤه يجرى مجرى الخطأ في سائر مسائل الاجتهاد.

والذي يدل على صحة ما ذهبنا إليه إجماع الطائفة، وأيضاً فإن الإمام عندنا يجب معرفته وتلزم طاعته كوجوب المعرفة بالنبي صلى الله عليه وآله ولزوم طاعته كالمعرفة بالله تعالى، وكما أن جحد تلك المعارف والتشكيك فيها كفر وكذلك هذه المعرفة، وأيضاً فقد دلّ الدليل على وجوب عصمة الإمام من كل القبائح وكل من ذهب إلى وجوب عصمته ذهب إلى: تكفير الباغي عليه والخالف لطاعته، والتفرقة بين الأمرين خلاف إجماع الأمة.

فإن قيل: لو كان من ذكرتم بالغاً إلى حد الكفر لوجب أن يكون مرتدّاً أو أن تكون أحكامه أحكام المرتدين واجتمعت الأمة على أن أحكام الباغي تخالف أحكام

الانتصار

المرتدة، وكيف يكون مرتدًا وهو يشهد الشهادتين ويقوم بالعبادات؟ قلنا: ليس يمتنع أن يكون الباغي له حكم المرتدة في الانسلاخ عن الإيمان واستحقاق العقاب العظيم وإن كانت أحكامه الشرعية في مدافنه وموارثه وغير ذلك تخالف أحكام المرتدة كما كان الكافر الذمّي مشاركًا للحربي في الكفر والخروج عن الإيمان وإن اختلفت أحكامهما الشرعية، فأما إظهار الشهادتين فليس بدلًا على كمال الإيمان ألا ترى أن من أظهرهما وجحد وجوب الفرائض والعبادات لا يكون مؤمنًا بل كافرًا، وكذلك إقامة بعض العبادات من صلاة وغيرها ومن جحد أكبر العبادات وأوجبها من طاعة إمام زمانه ونصرته لم ينفعه أن يقوم بعبادة أخرى من صلاة وغيرها.

وأما ما يذهب إليه قوم من غفلة الحشوية من عذر الباغي وإلحاقه بأهل الاجتهاد فمن الأقوال البعيدة من الصواب، ومن المعلوم ضرورة أن الأمة أطبقت في الصدر الأول على ذم البغاة على أمير المؤمنين عليه السلام ومحاربه والبراءة منهم، ولم يقيم لهم أحد في ذلك عذرًا، وهذا المعنى قد شرحناه في كتبنا وفرعناه وبلغنا فيه النهاية وهذه الجملة هاهنا كافية.

فإن اعترض المخالف على ما ذكرناه بالخبر الذي يرويه معمر بن سليمان عن عبد الرحمن بن الحكم الفغاري عن عديّة بنت أهبان بن صيفي قالت: جاء عليّ عليه السلام إلى أبي فقال: ألا تخرج معنا؟ قال: ابن عمك وخليتك أمرني إذا اختلف الناس أن أتخذ سيفًا من خشب. أو بالخبر الذي يروي عن أبي ذرّ رحمة الله عليه أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: كيف بك إذا رأيت أحجار الزيت وقد غرقت بالدم؟ قال: قلت: ما اختار الله لي ورسوله؟ قال: تلحق، أو قال: عليك بمن أنت منه، قال قلت: أفلا أخذ بسيفي وأضعه على عاتقي؟ قال: شاركت القوم إذًا، قال: فما تأمرني يا رسول الله؟ قال: الزم بيتك، قلت: فإن دخل عليّ بيتي؟ قال: فإن خفت أن يهلك شعاع السيف فألق رداءك على وجهك يئو بائمه وإثمك.

قلنا: هذان الخبران وأمثالهما لا يرجع بهما عن المعلوم والمقطوع بالأدلة عليه بلا دليل وهي معارضة بما هو أظهر منها وأقوى وأولى من وجوب قتاله الفئة الباغية ونصرة

كتاب الجهاد

الحقّ ومعونة الإمام العادل ، ولو لم يرو في ذلك إلا ما رواه الخاصّ والعامّ والوليّ والعدوّ من قوله عليه السّلام : حرك يا عليّ حربى وسلمك يا عليّ سلمى . وقد علمنا أنّه عليه السّلام لم يرد أنّ نفس هذه الحرب تلك بل أراد تساوى تلك الأحكام فيجب أن تكون أحكام محاربيه هي أحكام محاربى التّبيّ صلى الله عليه وآله إلا ما خصّصه الدليل ، وما روى أيضًا من قوله : اللّهمّ انصر من نصره واخذل من خذله . ولأنّه عليه السّلام لمّا استنصر في قتال أهل الجمل وصيّين والتهروان أجابته الأمة بأسرها ووجوه الصحابة وأعيان التابعين وسارعوا إلى نصرته ومعونته ولم يحتج أحد عليه بشيء ممّا تضمّنه هذان الخبران الخبيثان الضّعيفان .

على أنّ الخبر الأوّل قد روى على خلاف هذا الوجه لأنّ أهبان قال : قال لى رسول الله صلى الله عليه وآله : يا أهبان أما أتك إن بقيت بعدى ستري في أصحابي اختلافًا فإن بقيت إلى ذلك اليوم فاجعل سيفك يا أهبان من عراجين ، وقد يجوز أن يريد عليه السّلام بالاختلاف الذى يرجع إلى القول والمذاهب دون المقاتلة والمحاربة ، على أنّ هذا الخبر ما يمنع من قتال أهل الرّدة عند بغيتهم ومجاهرتهم فهو أيضًا غير مانع من قتال كلّ باغ وخارج عن طاعة الإمام .

فأمّا الخبر الثّانى فممّا يضعفه أنّ أبا ذرّ رحمة الله عليه لم يبلغ إلى وقعة أحجار الزّيت لأنّ ذلك إنّما كان مع محمّد بن عبد الله بن الحسن فى أوّل أيام المنصور وأبوذرّمات فى أيام عثمان فكيف يقول له رسول الله صلى الله عليه وآله : كيف بك ؟ فى وقت لا يبقى إليه ، على أنّ أبا ذرّ رضى الله عنه كان معروفًا بإنكار المنكر بلسانه وبلوغه فيه أبعد الغايات والمجاهرة فى إنكاره وكيف يسمع من الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ما يقتضى خلاف ذلك !

مسألة : وممّا كانت الإماميّة منفردة به القول : بأنّ من سبّ التّبيّ صلى الله عليه وآله أو عابه مسلمًا كان أودميًا قُتل فى الحال ، وخالف باقى الفقهاء فى ذلك فقال أبو حنيفة وأصحابه : من سبّ التّبيّ صلى الله عليه وآله أو عابه وكان مسلمًا فقد صار

الانتصار

مرتدًا، وإن كان ذميًّا عزروا ولم يُقتل.

وقال ابن القاسم عن مالك: من شتم النبي صلى الله عليه وآله من المسلمين قُتل ولم يُستتب، ومن شتم النبي صلى الله عليه وآله من اليهود والتصارى قُتل إلا أن يُسلم، وهذا القول من مالك مُضاهٍ لقول الإمامية: وقال الثوري: الذمي يُعزَّر. وذُكر عن ابن عمر: أنه يُقتل. وروى الوليد بن مسلم عن الأوزاعي ومالك فيمن سب النبي صلى الله عليه وآله قالوا: هي ردة يُستتاب فإن تاب نكل به وإن لم يتب قُتل وإلا يُضرب مائة ثم يُترك حتى إذا هوبرىء ضُرب مائة، ولم يذكر فرقًا بين الذمي والمسلم. وقال الليث في المسلم يسب النبي صلى الله عليه وآله: إنه لا يُناظر ولا يُستتاب ويُقتل مكانه وكذلك اليهودي والتصراني، وهذه موافقة للإمامية. وقال الشافعي: ويشترط على المصلحين من الكفار أن من ذكر كتاب الله عزَّ وجلَّ أو محمدًا رسول الله صلى الله عليه وآله بما لا ينبغي أوزنى بمسلمة أو أصابها باسم نكاح أو فتن مسلمًا عن دينه أو قطع عليه طريقًا أو أعان أهل الحرب بدلالة على المسلمين أو آوى عينًا لهم فقد نقض عهده وأحلَّ دمه وبرئت ذمته، قال الطحاوي: فهذا من الشافعي يدلُّ على أنه إذا لم يشترط يُستحلَّ دمه بذلك.

دليلنا على صحة ما ذهبنا إليه بعد الإجماع المتردد وأنَّ سب النبي صلى الله عليه وآله وعيبه والوقعة فيه ردة من المسلم بلا شكٍّ والمرتد يُقتل. وأما الذمي وإن لم يكن بذلك مرتدًا لأنَّ حقيقة الردة هي الكفر بعد الإيمان، والذمي ما كان مؤمنًا فصار كافرًا بل كفره متقدِّم، لكنَّ هذا وإن لم يكن منه ردة فهو خرق للذمة واستخفاف بالشريعة ووضع منها ومن أهلها وبيع بعض هذا يبرأ من الذمة التي حقن بها فحينئذ يكون دمه مباحًا من الوجه الذي ذكرناه.

فأما ما يستدلُّ به أصحاب أبي حنيفة في الفرق بين المسلم والذمي في هذه المسألة من روايتهم عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت: دخل رهط من اليهود على النبي صلى الله عليه وآله فقالوا: السَّام عليك، قالت: ففهمتها فقلت عليكم السَّام واللَّعنة، فقال النبي صلى الله عليه وآله وآله: مهلاً يا عائشة فإنَّ الله تعالى يحب الرِّفق في الأمر كلَّه،

كتاب الجهاد

فقلت : يا رسول الله ألم تسمع ما قالوا؟ قال النبي صلى الله عليه وآله : قد قلت وعليكم ، قال المخالف لنا : ولو كان هذا الدعاء من المسلم لصار مرتدًا فيقتل فلم يقتله النبي صلى الله عليه وآله بذلك .

ومما يستدلون به أيضاً ما رواه شعبة عن هشام بن زيد عن أنس بن مالك : أن امرأة يهودية أتت النبي صلى الله عليه وآله بشاة مسمومة فأكل منها فجيء بها فقيل : ألا تقتلها؟ قال : فقال : لا ، قال المحتج : ولا خلاف بين المسلمين أن من فعل مثل ذلك بالنبي وهو ممن ينتحل الإسلام أنه مرتد يقتل .

فالجواب عنه : أن هذه أخبار آحاد لا توجب علماً ولا عملاً ولا يعترض بها على مدلول الأدلة وهي معارضة بأخبار كثيرة تقتضي قتل من هذه صفته مثل ما روه عن أبي يوسف عن حصين بن عبد الرحمن عن رجل عن ابن عمر أن رجلاً قال : إني سمعت راهباً سب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : لو سمعته لقتلته إنا لم نعظم العهد على هذا ، ولم ينكر أحد على ابن عمر هذا القول فدل على وقوع الرضا به . فأما إبدال السلام بالسام فليس بصريح في سب ولا شتم ، ولو وقع من مسلم أو ذمى ما اقتضى القتل .

وأما الشاة المسمومة فيجوز أن يكون النبي صلى الله عليه وآله وسلم اعتقد أن اليهودية ما علمت بأنها مسمومة فقد يجوز أن لا تكون بذلك عالمة ، وقد يجوز أيضاً لو كانت عالمة وقاصدة أن يكون عليه السلام رأى درأ القتل عنها مع استحقاقها لضرب من المصلحة فله عليه السلام مثل ذلك وإنما كلامنا في الاستحقاق للقتل ، والمسلم واليهودي في هذا الباب سواء .

المسائل الناصيات

للسيد الشريف المرتضى علم الهدى أبي الفاس

علي بن الحسين الموسوي

٣٥٥ - ٤٢٦ هـ

المسألة السادسة والثمانون

يغنم ما احتوت عليه عساكر أهل البغي يُضرب للفارس بفرس عتيق ثلاثة أسهم سهم له وسهمان لفرسه ويُسهم للبرذون سهم واحد.

هذا غير صحيح لأن أهل البغي لا يجوز غنيمه أموالهم وقسمتها كما تقسم أموال أهل الحرب ولا أعلم خلافاً بين الفقهاء في ذلك، ومرجع الناس كلهم في هذا الموضع إلى ما قضى به أمير المؤمنين عليه السلام في محاربي البصرة فإنه منع من غنيمه أموالهم فلما روجع عليه السلام في ذلك قال: أيتكم يأخذ عائشة في سهمه؟!

وليس يمتنع أن يخالف حكم قتال أهل البغي لقتال أهل دار الحرب في هذا الباب كما يخالف في أننا لا نتبع موليتهم وإن كان أتباع المولى من باقي المحاربين جائزاً، وإنما اختلف الفقهاء في الانتفاع بدواب أهل البغي وبسلاحهم في حال قيام الحرب فقال الشافعي: لا يجوز ذلك، وقال أبو حنيفة: يجوز ما دامت الحرب قائمة، وليس يمتنع عندي أن يجوز قتالهم بسلاحهم على وجه لا يقع التملك له لأن ما منع من غنيمه أموالهم وقسمتها لا يمنع من قتالهم بسلاحهم لا على وجه التملك له كأنهم رموا حربة إلى جهة أهل الحق فيجوز أن يرموا بها على سبيل المدافعة والمقاتلة.

فأما استدلال الشافعي بقوله عليه السلام: لا يحل مال امرئ مسلم إلا عن طيب نفس منه، فليس بصحيح لأنه إنما نفى ذلك مال المسلمين وحيازته بغير طيب نفوسهم وليس كذلك المدافعة والممانعة، وقد استدلت أصحاب أبي حنيفة على صحة ما ذهبوا إليه

المسائل الناصرات

في هذه المسألة بقوله تعالى: فَقَاتِلُوا آلَ بَنِي نَبِيٍّ حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ، قالوا: فأباح القتال عاماً، وذلك يشمل على قتالهم بدوابهم وسلاحهم وعلى قتالهم بدوابنا وسلاحنا وهذا قريب.

الكتاب في

في الفقه

لأبي الصلاح تقي الدين أبي محمد عبد الله الحلبي

٣٤٧ - ٤٤٧ هـ

فصل في الجهاد والجهاد

يجب جهاد كل من الكفار والمحاربين من الفساق - عقوبة على ما سلف [من] كفره أو فسقه ومنعاً له من الاستمرار على مثله بالقهر والاضطرار لكون ذلك مصلحة للمجاهد على جهة القرية إليه سبحانه والعبادة له - على كل رجل حرّ كامل العقل سليم من العمى والعرج والمرض مستطيع للحرب، بشرط وجود داعٍ إليه يعلم أو يظنّ من حاله السير في الجهاد بحكم الله تعالى لكلّ من وصفناه من المحاربين، فإن كان ذو العذر غنياً فعليه معونة المجاهدين بما له في الخيل والسلاح والظهر والزاد وسد الثغر وإن كان الداعي إليه غير من ذكرناه وجب التخلف عنه مع الاختيار، فإن خيف جانبه جاز التفور معه لنصرة الدين دونه.

فإن خيف على بعض بلاد الإسلام من بعض الكفار أو المحاربين وجب على أهل كل إقليم قتال من يليهم ودفعه عن دار الإيمان، وعلى قطان البلاد الثائية عن مجاورة دار الكفر أو الحرب التفور إلى أقرب ثغورهم بشرط الحاجة إلى نصرتهم حتّى يحصل بكلّ ثغر من أنصار المسلمين من يقوم بجهاد العدو ودفعه عنه فيسقط فرض التفور عن من عداهم، وليقصّد المجاهد والحال هذه نصرة الإسلام والدفع عن دار الإيمان دون معونة المتغلب على البلاد من الأمر.

وخالف الثانی الأول لأنّ الأول جهاد مبتدأ وقف فرض النصرة فيه على داعي الحقّ لوجوب معاونته دون داعي الضلال لوجوب خذلانه، وحال الجهاد الثاني بخلاف

الكافي

ذلك لتعلقه بنصرة الإسلام ودفع العدو عن دار الإيمان لأنه إن لم يدفع العدو دُرس الحق وغُلب على دار الإيمان وظهرت بها كلمة الكفر .
ولا يحل لأحد - من اتباع الظالم في جهاد الكفار للتقية أو الدفع عن الإسلام - أن يأخذ من الغنيمة شيئاً إلا على الوجه المشروع في المغانم .
وحكم جهاد المحاربين من المسلمين حكم جهاد من خيف منه على دار الإيمان من الكفار في عموم الفرض من غير اعتبار صفة الداعي .
ومن السنة الرباط في الشغور الإسلامية وارتباط الخيل وإعداد السلاح وإن لم يتكامل فيها شروط الجهاد المبتدأ انتظاراً لدعوة الحق وعزماً على إجابة الداعي إليه ودفع العدو إن قصدها وحمايتها من مكيدتها .

فصل : في سيرة الجهاد :

سيرة الجهاد على ضربين : أحدهما أحكام الحرب والمحاربين والثاني قسمة الغنائم .

الضرب الأول من السيرة :

إذا عزم سلطان الجهاد عليه فليقدم الدعوة إليه والاستنفار في البلاد لتجمع له الأنصار، فإذا اجتمعوا سار بهم ليطأ دار الكفر أو عّل المحاربين، فإذا انتهى إليهم فليدعهم إلى الله تعالى وإلى رسوله صلى الله عليه وآله وما جاء به وليجتهد في الدعاء وليتلفظ ويكرر ذلك بنفسه وذوى البصائر من أصحابه، فإذا أجابوا إلى الحق ووضعوا السلاح أقرهم في دارهم إن كانوا ذوى دار ولم يعرض لشيء منها وولى عليهم من صلحاء المسلمين وعلمائهم في يفقههم في دينهم ويحمي بيضتهم ويحبي أموال الله تعالى منهم .

وإن كانوا بغاة أو متأولين أو مرتدين أو محاربين رذهم إلى دار الأمن إن كانوا قد خرجوا عنها وإلا أقرهم فيها .

وإن أبوا الإجابة وسألوا النظرة لينظروا لأنفسهم أنظرهم مدة معلومة ينصب لهم فيها من يحتاجهم ويتبثهم على فساد ما هم عليه، فإن أقرّوا بالحق سار فيهم بما ذكرناه وإن

كتاب الجهاد

أقاموا على الإباء وكانوا كتابيين — وهم اليهود والنصارى والمجوس — عرض عليهم الجزية والتحول تحت الذمة.

فإن أجابوا ضرب الجزية على رؤوسهم وأقرهم في دارهم وجعل على أراضيهم قسماً يؤدونه مع جزية رؤوسهم وإن امتنعوا قاتلهم حتى يؤمنوا أو يعطوا الجزية.

وجزية الرؤوس مختصة بأحرار رجالهم العقلاء البالغين السليمين دون النساء والعبيد والأطفال والمجانين وذوى العاهات من فقرائهم بحسب ما يراه ممّا ينهضهم ويجدون منه في كلّ سنة مرة في وقت معين، فمن أسلم قبل حلول الأجل سقطت عنه الجزية.

ويشترط عليهم: أن لا يجاهروا المسلمين بكفرهم، ولا يتناولوا المحرمات عندهم، ولا يسبوا مسلماً ولا يصغروا به، ولا يعينوا على أهل الإسلام بنفس ومال ولا رأى، ولا يجتدوا بيعة ولا كنيسة، ولا يعيدوا ما استهدم منها. فإنهم متى خالفوا شيئاً من ذلك برئت ذمتهم وحلت دماؤهم وأموالهم ونسأؤهم وذراتهم، فإن أجابوا ودخلوا تحت هذه الشروط فهم في ذمة الله تعالى ورسوله يجب نصرهم والمنع منهم ويلزم إحضارهم مجالس العلماء بالحجة لسمعوا الدعوة وثبت عليهم الحجة، وإن خرقوا الذمة بمخالفة أحد هذه الشروط فدماؤهم هدر وأموالهم وذراتهم فيء للمسلمين.

وإن كانوا مشركين وهم من عدا الكتابيين من الكفار وأبوا الإجابة قاتلهم حتى يؤمنوا، ويلزم قتل الجميع مقبلين ومدبرين ويجهز على جرحاهم، وأموالهم وذراتهم وأهلهم فيء للمسلمين.

وإن كانوا مرتدين بخلع ربة الإسلام من أعناقهم أو جحد فرض أو استحلال محرم معلومين من دين النبي صلى الله عليه وآله كصيالات الخمس والزكاة والخمر والميتة وكانوا متّمن ولدوا على الفطرة قتلوا من غير استتابة.

وإن كانوا متّمن ولد على كفر ثم أسلم عرضت عليه التوبة والرجوع إلى الحق ونبه على خطائه بالحجة الواضحة، فإن أناب إلى الحق فلا سبيل عليه، وإن أبى إلا الإقامة على رذته قتل، وإن كان متّمن استتيب مرة قتل من غير استتابة ثانية، ولا سبيل على أموالهم — الخارجة عن محل الحرب — ولا ذرا نهم على حال ولا نسا نهم المقيمت على الإسلام.

الكافي

وإن ارتدّت النساء عرضت عليهنّ التوبة، فإن أبينها نُخلدَن. الحبس وضيق عليهنّ في المطعم والمشرب حتى يؤمنّ أو يهلكن، فإن خرجن إلى رجاهنّ إلى دار الحرب سُبين، وحكم واحد المرتدين حكم الجماعة.

وإن كانوا متأولين - وهم الذين يتظاهرون بجحد بعض الفروض واستحلال بعض المحرمات المعلومة بالاستدلال كإمامة أمير المؤمنين أو أحد الأئمة عليهم السلام أو مسح الرجلين أو الفسق أو الجرّى أو وصف الله تعالى بغير صفاته الرجعة إليه تعالى نفياً وإثباتاً وإلى أفعاله - دعوا إلى الحقّ ويبين لهم ما اشتبه عليهم بالبرهان، فإن أنابوا قبلت توبتهم وإن أبوا إلّا المجاهرة بذلك قتلوا صبراً.

وإن كانوا مستسرّين به في دار الأمن لم يعرض لهم بغير الدعوة إلى الحقّ بالحجة، فإن خرجوا بتأولهم هذا عن دار الأمن وأظهروا السلاح وأخافوا سلطان الحقّ ومتّبعيه - كطلحة والزبير وعائشة وأتباعهم ومعاوية وأنصاره وأهل التهرؤان فإنّ الخلال المذكورة اجتمعت فيهم من جحد إمامة الإمام العادل واستحلال ذماء المسلمين وإظهار السلاح في دار الأمن وقتل أنصار الحقّ على أتباعه وخلافهم والسيره فيمن جرى مجراهم بعد الدعوة وإقامة الحجة وحصول الإصرار - بمنابذتهم بالحرب وقتلهم والحرب قائمة مقبلين ومديرين والإجهاز على جرحاهم.

فإن انهزموا وكانت لهم فئة يرجعون إليها - كمعاوية وأصحابه - فحالمهم بعد الانهزام كحالمهم والحرب قائمة، وإن لم تكن لهم فئة يرجعون إليها - كأنصار الجمل - لم يتبع منهزمهم ولم يجهز على جريحهم ولم يعرض لمن رجع منهم إلى دار الأمن أو ألقى سلاحه أو لحق بأنصار الحقّ، ويقسم ما حواه معسكر الجميع وما استعانوا به على الحرب من الأموال والكرّاع والسلاح دون ما خرج عنه من ذلك ولا يعرض لنسائهم وذرائعهم على حال.

وإن كانوا محاربين وهم الذين يخرجون عن دار الأمن لقطع الطريق وإخافة السبيل والسعى في الأرض بالفساد فعلى سلطان الإسلام أو من تصخّ دعوته أن يدعوهم إلى الرجوع إلى دار الأمن ويخوّفهم من الإقامة على المحاربة من تنفيذ أمر الله فيهم، فإن أنابوا

كتاب الجهاد

ووضعوا السلاح ورجعوا إلى دار الأمن فلا سبيل عليهم إلا أن يكونوا قد أخذوا مالاً فيردّوه أو قتلوا مسلماً أو ذميّاً أو جرحوا فيقتص منهم للمسلم وتؤخذ دية الذمّي وإن أصرّوا على الحرب قصد بأنصار الإسلام إليهم وهم كلّ متمكّن من الحرب وإن كان الداعي ظالماً.

وفرض التنصرة في قتال المحاربين على الكفاية، وإذا ظهر عليهم قدم قتلهم هدر وقتل المسلمين بهم شهداء، ويردّ ما تعين من الأموال إلى أربابها ويقسم ما عدا ذلك بين الأنصار ويقبض متّين بقي من قتلوه في حال المحاربة وقبل الدّعوة، ولا يعرض لشيء من أموالهم وأملأهم الخارجة عن محلّ الحرب.

وفرضه في الأسرى إن كانوا في محاربتهم قتلوا ولم يأخذوا مالاً أن يقتلهم، وإن ضمّوا إلى القتل أخذ المال صلبهم بعد القتل، وإن تفرّدوا بأخذ المال أن يقطعهم من خلاف، وإن لم يقتلوا ولم يأخذوا مالاً أن ينفهم من الأرض بالحبس أو التّقي من مصر إلى مصر حتّى يؤمنوا أو يرى الصّفح عنهم، ولا يجوز له ولا لأحد من الأولياء العفو عن القتل ولا القطع متى استُحيق بعد الأسر ويصحّ قبله مع ظهور التوبة العفو عن القتل وعن القصاص بالجراح مع الإصرار.

وإذا عزم على قتال أحد الفرق بعد الإعذار والإنذار فليستخر الله تعالى في ذلك ويرغب إليه في التنصر، وليعتبى أصحابه صفوفاً، ويجعل كلّ بنى أب وكلّ أهل مصر تحت راية أشجعهم وأبصرهم بمكيّة الحرب ويجعل لهم شعاراً يعرف به بعضهم بعضاً، ويقدم الدّارع أمام الحاسر، ويقف هو في القلب ومعه الرّجل، ويقدم أصحاب الخيل للطراد، ويجعل بإزاء أهل القوّة من العدو أولى القوّة من المسلمين.

وليوصهم بتقوى الله العظيم والإخلاص في طاعته وبذل الأنفس في مرضاته وصدق النّيّة في لقاء عدوّه ويذكّرهم ما لهم في ذلك من الثّواب، ويرغبهم في الشّهادة وما لهم من الفضل بالظهور على الأعداء من علو الكلمة وما يستحقونه من جزيل الثّواب على الشّهادة إن فاتهم الظّفّر، ويخوّفهم الفرار وما فيه من عاجل العار وآجل الدّمار، ويتلو آيات الجهاد، ويأمرهم بسدّ الخلل وتقوية ما ضعف من الصفوف، والإقبال برباياتهم على اللقاء

الكافي

وبذل الجهد واستفراغ الوسع، وغض الأَبصار، والإمساك عن الكلام إلا بذكر الله والتكبير، وتوطين الأنفس على الصبر.

وإذا أراد الحملة فليأمر بعضاً فليحملوا حملة رجل واحد ويبقى بعضٌ معه فئة لهم يتجاوزوا إليها وليصدقوا الحملة ويجمعوا القلوب على الإقدام غير مكذبين ولا متناكسين فيقتلهم مقبلين ومدبرين، فإن تضعض لهم القوم فليزحف أمير الجيش بمن معه زحفاً يبعث المقاتلة وفرسان الطراد على الأخذ بكظم القوم حتى يفضوا صفوفهم ويزيلوها عن أماكنها، فإذا كان ذلك فليحمل بمن معه حملة واحدة ويحملون أمامهم فيوشك الفتح لا محالة.

وليوصهم بما كان أمير المؤمنين عليه السلام يوصي به أصحابه إذا صافوا العدو: عباد الله اتقوا الله وغضوا الأَبصار وأخفضوا الأصوات وأقلوا الكلام ووطنوا أنفسكم على المنازلة والمجاولة والمبارزة والمنايذة والمعانقة والمكارمة وأنبيوا إلى ربكم، واذكروا الله لعلكم تفلحون؛

إن الله تعالى دلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم وتسعى بكم إلى الخير، الإيمان بالله والجهاد في سبيله وجعل ثوابه مغفرة الذنب ومساكن طيبة في جئات عدن، إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً كأنهم بنيان مرصوص، فسوّوا صفوفكم كالبنيان، وقدموا الدارع وأخروا الحاسر وعصّوا على التواجد فإنه أنبى للسيوف والتوا على أطراف الرماح فإنه أمرأ للأستة، وغضوا الأَبصار فإنه أربط للجأش وأسكن للقلوب، وأميتوا الأصوات فإنه أطرّد للفشل وأولى بالوقاز، ولا تميلوا برياياتكم ولا تجعلوها إلا مع شجعانكم، ولا تمثّلوا بقتيل، وإذا وصلتكم إلى رجال القوم فلا تهتكوا سترًا ولا تكشفوا عورة ولا تدخلوا دارًا ولا تأخذوا شيئاً من أموالهم إلا ما وجدتكم في عسكرهم ولا تهيجوا امرأة بأذى وإن شتمن أعراضكم وسبين أمراءكم وصلحاءكم فإنهنّ ضعاف القوى والأنفس والعقول؛

رحم الله امرءاً واسى أخاه بنفسه ولم يكلّ قرنه إلى أخيه فيجتمع عليه قرنه وقرن أخيه فيكتسب بذلك اللأئمة ويأتى بدناءة وكيف لا يكون كذلك وقد فرض الله عليه

كتاب الجهاد

سبحانه قتال الاثنين وهو ممسك يده عن قرنه قد خلاه على أخيه هارباً منه ينظر إليه ومن يفعل ذلك يمقته الله فلا تتعرضوا لمقت الله [فإن ممركم إلى الله] وقد قال الله عز وجل: قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ قَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُمْتَعُونَ إِلَّا قَلِيلاً، وأيم الله لئن فررتن من سيوف العاجلة لا تسلمون من سيف الآجلة واستعينوا بالصبر والصدق فاتما ينزل النصر بعد النصر، فجاهدوا في الله حق جهاده ولا قوة إلا بالله.

ومن الستة أن يؤخر إلى أن تزول الشمس ويصلى الصلاتان، روى عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه كان يقول: إذا زالت الشمس تفتح أبواب السماء وتنزل الرحمة والنصر وهو أقرب إلى الليل وأجدر أن يقل القتل ويرجع الطالب ويفلت المنهزم.

ولا تبدأ العدو بالحرب بعد الإغذار حتى يكونوا هم الذين يبدأون به لتحقيق الحجة ويتقلدوا البغي، ولا يجوز لمسلم أن يستبرز كافراً إلا بإذن سلطان الجهاد ويجب عليه أن يبرز إلا من استبرز بغير إذن.

ولا يجوز قتل الشيخ الفاني إلا أن يكون من أهل الرأي كـ «دريد بن الصمة» ولا المرأة ولا الصبي ولا المريض المذنب ولا الزمن ولا الأعمى ولا المؤوف العقل ولا لمبتل في شاق إلا أن يقاتلوا فيحل قتلهم.

ولا يجوز حرق الزرع ولا قطع شجرة الثمر ولا قتل البهائم ولا خراب المنازل ولا التهتك بالقتل، ولا يجوز لمسلم أن ينهزم من محاربتين ويجوز ذلك من ثلاثة نفر والثبوت أفضل ولو كان ألفاً، ولا يجوز أن يستأسر إلا أن يغلب على نفسه ويشخن جراحاً.

وإذا أسر المسلمون كافراً عرض عليه الإسلام ورغب فيه، فإن أسلم أطلق سراحه وإن أبى وكان أسره والحرب قائمة فالإمام مخير بين قتله وصلبه حتى يموت وقطعه من خلاف وتركه يجوز في دمه حتى يموت أو الفداء به، وإن كان أسره بعد ما وضعت الحرب أوزارها لم يجز له قتله وكان الإمام مخيراً بين استعباده والمفاداة به والمن عليه، ولا يجوز لغير الإمام العادل المن عليه ويسوغ له ما عداه، ويلزم من يفرد بغنيمة أو أسير أن يردّه إلى المقسم.

الكافي

ولا سبيل على من نزل دار الكفر من المسلمين مختاراً أو مضطراً ولا على ماله إلا أن ينصر الكفار فيحلق قتله وأخذ ما استعان به من المال على قتال المسلمين دون ما عداه، ولا سبيل على أهله وولده، وحكم رباعه وأراضيه حكم الذار آتئ هو فيها على كل حال.

ويجوز الابتداء بقتال الكتابيين المرتدين والمتأولين ومن خرج إلى دار الإسلام من ضروب الكفار لكيد أهلها في الأشهر الحرم، ولا يجوز الابتداء فيها بقتال مشركي العرب فإن بدأوا بالقتال فيها وجب قتالهم.

ولا يجوز لأحد من المسلمين أن يبيع كافراً ولا يؤمن أهل حصن ولا قرية ولا مدينة ولا قبيلة إلا بإذن سلطان الجهاد فإن أجاز بغير إذنه أثم، ووجب إجازة جواره ولم تحقر ذمته وإن كان عبداً وأمسك عمن أجازه من الكفار حتى يسمع كلام الله فإن أسلم وإلا أبلغ مأمنه، وكذلك حكم من أتى مستجيراً من الكفار.

الضرب الثاني من سيرة الجهاد :

مغانم المحاربين على ضرين :

أحدهما يصح نقله وهو الأموال والسلاح والزقيق والكراع وأمثال ذلك.

والثاني لا يصح نقله وهو الأرضون والرباع.

الضرب الأول من المغانم :

يجب في جميع ما غنمه المسلمون من ضروب المحاربين منفردين به ومتناصرين بجملة الجيش أو السرايا بحرب وغير حرب إحضاره إلى ولي الأمر، فإذا اجتمعت المغانم كان له إن كان إمام الملة أن يصفى قبل القسمة لنفسه الفرس والسيف والدرع والجارية وأن يبدأ بسد ما ينويه من خلل في الإسلام وثغوره ومصالح أهله، ولا يجوز لأحد أن يعترض عليه وإن استغرق جميع المغنم، ويجوز ذلك لمن عداه من أولياء السلطان في الجهاد عن تشاور من صلحاء المسلمين.

كتاب الجهاد

ثم يخرج الخمس من الباقي لأربابه، ويقسم الأربعة الأخماس الباقية بين من قاتل عليها دون من عداهم من المسلمين للزاجل سهم ولل فارس سهمان، فإن كان مع الفارس فرس آخر سهم بسهم واحد ولا يسهم لما زاد على ذلك. وغنائم السرايا عن الجيش ردُّ على جميع الجيش وغنائم السرايا من المصر يختصهم، وإذا أنفذت سرية من المصر فأردفت بأخرى فغنمت الأولة والثانية مشاركة لها في الغنيمة.

ومن الستة تنفيل النساء قبل القسمة لأنهن يداوين الجرحى ويعلن المرضى ويصلحن أزواد المجاهدين، وإذا غنم المسلمون غنيمة بغير حرب فهي للإمام خاصة لكونها من الأنفال التي خصه الله تعالى بها، وإذا ركب المسلمون في البحر فغنموا لم يختلف حال الغنيمة للفارس سهمان وللزاجل سهم.

وإذا غلب الكفار على شيء من أموال المسلمين وذراتهم ثم ظهر عليهم المسلمون وأخذوا منهم ما كانوا غلبوا عليه فالأهل والذرائع خارجون عن الغنيمة، والرتيق قبل القسمة لما لقيه وبعد القسمة لا سبيل لهم عليه، والأموال والخيل والكراع والسلاح وغير ذلك بعد حصوله في حرز الكفار وتملكهم له على ظاهر الحال فهي للمقاتلين عليه وقبل ذلك راجع إلى أربابه من المسلمين.

ويجب صرف الجزية وما صولح عليه الكتائبون على أراضيهم وأنعامهم في أنصار الإسلام خاصة حسب ما جرت به السنة من النبي صلى الله عليه وآله.

الضرب الثاني من الغنائم :

أراضي المحاربين خمس : فأرض أسلم أهلها عليها، وأرض أخذت عنوة بالسيف، وأرض صولح أهلها عليها، وأرض سلمها أهلها من غير حرب أو جلوا عنها، وأرض المرتدين وكفار التأويل والمحاربين.

فأما الأرض التي أسلم أهلها فهي لهم وملك في أيديهم وعليهم — فيما يخرج من الأصناف الأربعة — الزكاة حسب، فإن باع المسلم الأرض أو وهب أو صدق أو وقف

الكافي

أو آجر لزم من انتقلت إليه ما كان على الأول من حقوق الأرض ، فإن تركها حتى بارت ثلاثاً أخذت منه وسلمت إلى من يعمرها ويخرج منها الحق .
وأما الأرض المأخوذة عنوة فيلزم الناظر تقييلها بما يراه مدة معلومة و يشترط على مستقبلها إخراج الزكاة من أصل ما يخرج من الأصناف الأربعة إلى أهلها وأخذ ما بقي عن شرط القبالة فيصرف إلى أنصار الإسلام ، فإن قصر المزارع في عمارتها وزراعتها كان له فسخ العقد وأخذ الأرض منه وتسليمها إلى من يراه وله صرف ذلك في مصالح الإسلام وسد ثغوره وتقويته بالخيول والسلاح على أعدائه ولا يجوز لأحد أن يعترض عليه في ذلك .

وأما أرض الصلح فمختصة بأرض الكتابيين دون من عداهم من ضروب الكفار الذين لا تجوز هدينتهم ولا مصالحتهم على شيء فلا حد لمقدار ما يقع الصلح عليه وإنما هو بحسب ما يراه سلطان الإسلام ولن بعده من الأئمة عليهم السلام الزيادة عليه والتقصان منه ، ويصنع صلحهم على جزية الرؤوس خاصة وعلى الأبرين .
فإن باع الذمى أو وهب أو صدق أو وقف شيئاً من أرض الصلح لذمى حرّاً أو عبداً فعلى من انتقلت إليه من الخراج ما كان على الأول ، فإن كان انتقلها إلى مسلم فعليه فيها ما كان على الذمى العشر أو نصفه من الأصناف الأربعة إلى أهلها ، وإن آجرها من مسلم أو ذمى فعلى المستأجر خراجها ويرجع على المالك به ما لم يشترطه في عقد الإجارة .
وإذا انتقلت بأحد الوجوه إلى عبد مسلم أو ذمى أو مدبر أو مكاتب مشروط بحق الأرض يختص بالسيد ، وإن كان مكاتباً قد عتق بعضه فعليه من حق الأرض بحسب ما عتق منه وعلى مكاتبه الباقي ، وخراج أرض الذمى لازم له وإن يردها أو عجز عن عمارتها وزراعتها .

وإن كان شرط الصلح مختصاً بما يخرج الأرض وصفته من جذب وخصب أخذت منه وسلمت إلى من يعمرها من أهل دينه ويؤدى خراجها ، فإن لم يجد من يأخذها من أهل دينه أعطيت لغيره فما فضل عن حق المزارع والخراج فهو للذمى ولا شيء عليه فيما نقص .

كتاب الجهاد

وإن كان شرط الأرض مختصاً بمساحتها كان على كل جريب درهم فهو مضاف إلى جزية الرؤوس يلزم الذمى العاجز عن عمارتها إداؤه كجزية رأسه ويصنع بأرضه ما شاء. فأما أرض الأنفال فقد تقدم تعيينها فهي للإمام ليس لأحد من الذرية ولا غيرهم فيها نصيب يصنع بها بما يشاء مدة حياته، فإذا مضى قام الإمام القائم بعده مقامه في الاستحقاق وهو بالخيار بين إمضاء ما قرره الماضي ونقضه، ولا يحل لأحد أن يتصرف في شيء من أرض الأنفال بغير إذن من يستحقها مع إمكانه، وإن تعذر الإيدان جاز التصرف فيها بشرط إخراج الخمس من جميع ما يخرج به يصنع فيه ما رسمناه سالفاً فيما يختص الإمام من الحقوق الآن.

وأما أرض الكفار والمتأولين والمرتدين والبلغاة المحاربين فحكمها حكم الأصل إن كان ملكاً أو صلحاً أو فتحاً أو نفلاً وحكم زرع هذه الأراضى حكمها، ولا يجوز لإمام ولا مأموم أن يحكم في شيء منها بغير ما قرره الشرع فإن فعل لم يفسد وكان على المتمكن من الإنكار إبطاله وردة الأرض والمسكن إلى حكم الأصل.

الفسق وأحكامه :

وأما الفسق : فمستحق بكل معصية ليست بكفر، وهو مقتضى لفرضين : أحدهما يختص الماضي والثاني يختص المستقبل.

فالفرض الأول :

مختص بسُلطان الإسلام أو من تصح نيابته عنه وهو على خمسة أضرب :
منها ما يوجب الحد وهو الزنا واللواط والتحق والجمع بين أهل الفجور له والقتل والسرقة والفساد في الأرض وشرب الخمر والفسق.

ومنها ما يوجب التعزير وهو إتيان البهائم والاستمناء والتعريض بالسب وموافقة ما ذكرناه من القبائح والإخلال ببعض الواجبات العقلية أو السمعية.

ومنها ما يوجب القصاص بالقتل والجراح وهو مختص بتعمد ما يوجبهما.

ومنها ما يوجب الذية وهو مختص بما يقع عن خطأ من قتل أو جراح.

الكافي

ومنها ما يوجب الأرش أو القيمة وهو مختص بما يحصل من إتلافٍ للملك الغير أو تنقص قيمته عن خطأ أو عمد. وسيرد تفصيل أحكام هذه المستحقات الخمس في مواضعه إن شاء الله تعالى.

والفرض الثاني هو الأمر والتهى :

وكلٌ منهما على ضربين : واجب وندب.

فما وجب فعله عقلاً أو سمعاً الأمر به واجب، وما ندب إليه الأمر به مندوب، وما قبح عقلاً أو سمعاً التهى عنه واجب، وما كره منهما التهى عنه مندوب. والأمر والتهى على مقتضى الأصول عبارة عن قول الأعلى للأدنى : افعل، أو : لا تفعل، مقترناً بالإرادة والكرهية، وفيما قصدناه عبارة عما أثر وقوع الحسن وارتفاع القبيح من الغير من الأقوال والأفعال.

وطريق وجوب ماله هذه الصفة السمع وهو الإجماع دون العقل، إذ لو كان العقل طريقاً لوجوبه لاشتراك فيه القديم والمحدث وذلك يقتضى وقوع سائر الواجبات وارتفاع سائر القبائح لكونه سبحانه قادراً على حملهم على ذلك كما يجب مثل ذلك على كل متمكن منّا، والمعلوم بخلاف ذلك.

وأيضاً وكلّ شيء وجب عقلاً فإنما وجب لما هو عليه كالصدق والإنصاف أو لكونه لطفاً كالعلم بالثواب والعقاب، فطريق العلم بوجوب حمل الغير على الواجب ومنعه من القبيح لكونه كذلك أو لكونه لطفاً متعذراً وإنما علم ذلك بعد التعبد بسائر الفرائض الشرعية.

فما يتعلّق منه بأفعال القلوب من إرادة الواجب وكرهية القبيح فرض يعمّ كلّ مكلف علمهما وما عدا ذلك من الأقوال والأفعال المؤثرة في وقوع الحسن وارتفاع القبيح يقف وجوبه على شروط خمس :

منها العلم بحسن الأمور وقبح المنهى، ومنها التمكن من الأمر والتهى، ومنها غلبة الظن بوقوع القبيح والإخلال بالواجب مستقبلاً، ومنها تجويز تأثيرهما، ومنها أن لا تكون

كتاب الجهاد

فيهما مفسدة.

واعتبرنا العلم لأنّ الحمل على ما يجوز الحامل كونه قبيحاً والمنع مما لا يقطع على قبحه بالقهر قبيح لا يحسن على حالٍ فضلاً عن وجوبه، ولا سبيل إلى القطع على الحسن والقبح إلا بالعلم.

واعتبرنا قوة الظنّ بما يُتوقع دون الماضي لأنّ الغرض بهذا التكليف وقوع الواجب وارتفاع القبيح والماضي لا يُتقدّر هذا فيه، والتجوز لو كفى في الإيجاب لوجب الإنكار على كلّ من لا تُعلم عصمته من أبرار الأمة وعبّادها لتجوز وقوع القبيح منهم وذلك فاسد.

واعتبرنا التمكن لقبح التكليف من دونه عقلاً وسمعاً. واقتصرنا في الإيجاب على التجوز دون غلبة الظنّ بالتأثير لأنّ أدلة إيجاب الأمر والنهي مطلقة غير مشترطة بظنّ التأثير وإثباته شرطاً يقتضى إثبات ما لا دليل عليه ويؤدّى إلى تقييد مطلق الوجوب بغير حجة، وأيضاً فقد علمنا وجوب الجهاد مع قوة الظنّ بأنّ المجاهد لا يؤمن ومع حصول العلم بذلك يبطل اعتبار الظنّ في الوجوب. إن قيل: إذا كان الغرض بالأمر والنهي حصول التأثير فينبغي إذا غلب الظنّ بعدمه أن يقبحا لكون ذلك عبثاً ولهذا يقبح منا الإنكار على أهل الماصر ما يؤتونه فيه من أخذ الأعراس.

قيل: المقصود في هذا التكليف مصلحة من وجب عليه والتأثير تابع فجاز وجوبه وإن علم انتفاء التأثير كسائر المصالح، وبعدد يحسّ تكليف من علم حاله سبحانه وعلمنا أو ظننا أنّه لا يختار ما كلفه ظاهراً وهو مانع من اعتبارهم وقوف الحسن على التأثير، وأيضاً فجهاد الكفار واجب مع الإمكان وحصول العلم تارة والظنّ أخرى بعدم تأثيره الإيمان، واتّفاق الكلّ على وجوب الإنكار على «أبي لهب» مع العلم بأنّه لا يؤمن وعلى كثير من الكفار المعلوم أو المظنون كونهم متّين لا يختار الإيمان وذلك يبطل ما ظنّوه، وأمّا أصحاب الماصر فإنّما قبح الإنكار عليهم في كثير من الأحوال لحصول الخوف من ضررهم أو استهزائهم بالمنكر وذلك قبيح يحصل عند الإنكار لولاه لم يحصل، ولا شبهة في سقوط

الكافي

فرض الأمر والتهى والحال هذه لكونه مفسدة ولهذا متى أمنا منهم الأمرين وجب الإنكار عليهم وإن ظننا ارتفاع التأثير، فواضح أن قبح الإنكار عليهم إنما كان للمفسدة لا لارتفاع الظن بالتأثير.

واشترطنا عدم المفسدة لعلنا بوجوب اجتناب ما أثر وقوع قبيح أو كان لطفاً فيه لقبحه كالقبيح المتبذأ، فالأمر أو التهى متى كان سبباً لوقوع قبيح من المأمور المنهى أو من غيره بالأمر التاهى أو بغيره يزيد على المنكر أو ينقص لولاه لم يقع يجب الحكم بقبحه ووجوب اجتنابه لأنه لا يجوز عقلاً ولا سمعاً من المكلف أن يختار القبيح ليرتفع من غيره.

وإذا تكاملت هذه الشروط ففرضهما على الكفاية إذا قام به بعض من تعين عليه سقط عن الباقي لأن الغرض منهما وقوع الحسن وارتفاع القبيح، فإذا حصل المقصود ببعض من تعين عليه لم يكن لتكليف الباقي وجه وإن لم يقدّم به أحد فكل مخاطب به ومستحق لدم الإخلال وعقابه.

والواجب من ذلك ما يغلب في الظن حصول الواجب وارتفاع القبيح معه، فإن ظن مكلفه أن الدعوة والتذكار والتنبيه على قبح الفعل والإخلال وعظيم المستحق بهما كافٍ اقتصر عليه، فإن أثر حصول المقصود وإلا انتقل إلى اللعن والتغليظ في الزجر والتهديد، فإن أثر وإلا انتقل إلى الضرب والإيلام وإلى أن يقع الواجب ويرتفع القبيح.

فإن غلب في الظن ابتداءً عدم تأثير القول ابتداءً بما يظن كونه مؤثراً من الفعل وما زاد عليه حتى يحصل المقصود من وقوع الواجب وارتفاع القبيح، فإن أدى ذلك إلى فساد عضو أو تلف نفس فلا ضمان على المنكر.

وليس لأحد أن يقول: أتى فائدة في وقوع الحسن وارتفاع القبيح عن إلباء منافاته للتكليف؟ لأن في ذلك وجوهاً حكيمية:

منها كونه لطفاً للأمر التاهى بغير شبهة.

ومنها أنه ليس كلما يقع من حسن عند الأمر وارتفاع من قبيح عند التهى يحصل عن إلباء.

كتاب الجهاد

ومنها أنّ الإلجاء يختصّ أفعال الجوارح فيصحّ أن يصحبها العزم على تأدية الواجب واجتناب القبيح للوجه الذي له كانا كذلك.

ومنها كون ذلك لطفًا في المستقبل للمأمور المنهت ولغيره من المكلفين من حيث كان علم العاقل أنّه متى دام القبيح منع منه ومتى عزم على الإخلال بالواجب حمل عليه يبعثه بغير شبهة على فعل الواجب ابتداءً واجتناب القبيح.

يوضح هذا علمنا بكثرة الواجبات وقلة القبائح في أزمنة التمكن من الأمر والتّهي وفي الأمكنة ولهذا قال أهل العدل: إنّهُ متى علم القديم سبحانه أنّ إلقاء المكلف إلى فعل حسن واجتناب قبيح يبعثه إلى اختيار مثله من الحسن واجتناب مثله من القبيح أو خلافهما وجب في حكمته سبحانه فعل ذلك الإلجاء كوجوب مثله علينا مع الأمر والتّهي.

النهضة الإسلامية

في مجرّد الفقه والفتاوى

للشيخ الأجل أبي جعفر محمد بن الحسن بن علي بن الحسن الطوسي
المشهور شيخ الطائفة والشيخ الطوسي

٣٨٥ - ٤٦٠ هـ

كتاب الجهاد وسبب الإناصرة

باب فرض الجهاد ومن يجب عليه وشرائط وجوبه وحكم الرباط :

الجهاد فريضة من فرائض الإسلام وركن من أركانه، وهو فرض على الكفاية، ومعنى ذلك: أنه إذا قام به من في قيامه كفاية وغناء عن الباقيين ولا يؤدي إلى الإخلال بشيء من أمر الدين سقط عن الباقيين، ومتى لم يقدّم به أحد لحق جميعهم الذم واستحقوا بأسرهم العقاب. ويسقط الجهاد عن النساء والصبيان والشيوخ الكبار والمجانين والمرضى ومن ليس به نهضة إلى القيام بشرطه.

ومن كان متمكناً من إقامة غيره مقامه في الدفاع عنه وهو غير متمكّن من القيام به بنفسه وجب عليه إقامته وإزاحة علة في ما يحتاج إليه، ومن تمكّن من القيام بنفسه فأقام غيره مقامه سقط فرضه إلا أن يلزمه التأظر في أمر المسلمين القيام بنفسه فحينئذ يجب عليه أن يتولّى هو الجهاد ولا يكفيه إقامة غيره.

ومن وجب عليه الجهاد إنما يجب عليه عند شروط وهي: أن يكون الإمام العادل الذي لا يجوز لهم القتال إلا بأمره ولا يسوغ لهم الجهاد من دونه ظاهراً أو يكون من نصبه الإمام للقيام بأمر المسلمين حاضراً ثم يدعوهم إلى الجهاد فيجب عليهم حينئذ القيام به، ومتى لم يكن الإمام ظاهراً ولا من نصبه الإمام حاضراً لم يجز مجاهدة العدو.

والجهاد مع أئمة الجور أو من غير إمام خطأ يستحق فاعله به الإثم، وإن أصاب لم يؤجر عليه وإن أصيب كان مأثوماً اللهم إلا أن يدهم المسلمين أمر من قبل العدو يخاف منه على بيضة الإسلام ويخشى بواره أو يخاف على قوم منهم وجب حينئذ أيضاً جهادهم

التهاية

ودفاعهم، غير أنه يقصد المجاهد والحال على ما وصفناه الدفاع عن نفسه وعن حوزة الإسلام وعن المؤمنين ولا يقصد الجهاد مع الإمام الجائر ولا مجاهدتهم ليدخلهم في الإسلام.

والمرابطة في سبيل الله فيها فضل كبير وثواب جليل غير أن الفضل فيها يكون حال كون الإمام ظاهرًا، وحدّها ثلاثة أيام إلى أربعين يومًا، فإن زاد على ذلك كان حكمه حكم المجاهدين وثوابه ثوابهم.

ومتى لم يكن الإمام ظاهرًا لم يكن فيه ذلك الفضل، فإن نذر في حال استتار الإمام وانقباض يده عن التصرف أن يربط وجب عليه الوفاء به غير أنه يكون حكمه ما ذكرناه من أنه لا يبدأ العدو بالقتال وإنما يدفعهم إذا خاف سطوتهم.

وإن نذر أن يصرف شيئًا من ماله إلى المرابطين في حال ظهور الإمام وجب عليه الوفاء به، وإن نذر ذلك في حال انقباض يد الإمام صرف ذلك في وجوه البرّ اللهم إلا أن يكون قد نذر ظاهرًا ويخاف في الإخلال به الشنعة عليه فحينئذ يجب الوفاء به.

ومن أخذ من إنسان شيئًا ليربط عنه في حال انقباض يد الإمام فليردّ عليه ولا يلزمه الوفاء به، فإن لم يجد من أخذه منه وجب عليه الوفاء به ولزمته المرابطة.

ومن لا يمكنه المرابطة بنفسه فربط دابة أو أعان المرابطين بشيء يقوم بأحوالهم كان له في ذلك أجر كبير، ومن دخل أرض العدو بأمان من جهتهم فغزاهم قوم آخرون من الكفار جاز له قتالهم ويكون قصده بذلك الدفاع عن نفسه ولا يقصد معاونته المشركين والكفار.

باب من يجب قتاله من المشركين وكيفية قتالهم :

كلّ من خالف الإسلام من سائر أصناف الكفار يجب مجاهدتهم وقتالهم غير أنهم ينقسمون قسمين :

قسم لا يقبل منهم إلا الإسلام والدخول فيه أو يقتلون وتُسبى ذراريتهم وتؤخذ أموالهم وهم جميع أصناف الكفار إلا اليهود والنصارى والمجوس.

كتاب الجهاد

والقسم الآخر هم الذين تؤخذ منهم الجزية وهم الأجناس الثلاثة الذين ذكرناهم فإنهم متى انقادوا للجزية وقبلوها وقاموا بشرائطها لم يجز قتالهم ولم يسب سبي ذراريهم، ومتى أبوا الجزية أو أخلوا بشرائطها كان حكمهم حكم غيرهم من الكفار في أنه يجب عليهم القتل وسبي الذراري وأخذ الأموال.

ولا يجوز قتال أحد من الكفار إلا بعد دعائهم إلى الإسلام وإظهار الشهادتين والإقرار بالتوحيد والعدل والتزام جميع شرائع الإسلام، فمتى دعوا إلى ذلك فلم يجيبوا حل قتالهم، ومتى لم يدعوا لم يجز قتالهم، والداعي ينبغي أن يكون الإمام أو من يأمره الإمام.

ولا يجوز قتال النساء، فإن قاتلن المسلمين وعاون أزواجهن ورجالهن أمسك عنهن، فإن اضطروا إلى قتلهن جاز حينئذ قتلهن ولم يكن به بأس.

وشرائط الذمة: الامتناع من مجاهرة المسلمين بأكل لحم الخنزير وشرب الخمر وأكل الربا ونكاح المحرمات في شريعة الإسلام، فمتى فعلوا شيئاً من ذلك فقد خرجوا من الذمة وجرى عليهم أحكام الكفار.

ومن أسلم من الكفار وهو بعد في دار الحرب كان إسلامه حقناً لدمه من القتل، وولده الصغار من السبي فأما الكبار منهم والبالغون فحكمهم حكم غيرهم من الكفار، وماله من الأخذ كل ما كان صامتاً أو متاعاً أو أثاثاً وما يمكن نقله إلى دار الإسلام وأما الأرضون والعقارات وما لا يمكن نقله فهو فيء للمسلمين.

ويجوز قتال الكفار بسائر أنواع القتل وأسبابه إلا السّم فإنه لا يجوز أن يُلقى في بلادهم السّم، ومتى استعصى على المسلمين موضع منهم كان لهم أن يرموهم بالمناجيق والتيران وغير ذلك مما يكون فيه فتح لهم وإن كان في جلتهم قوم من المسلمين التازلين عليهم، ومتى هلك المسلمون فيما بينهم أو هلك لهم من أموالهم شيء لم يلزم المسلمين ولا غيرهم غرامتهم من الدية والأرش وكان ضائعاً.

ولا بأس بقتال المشركين في أي وقت كان وفي أي شهر كان إلا الأشهر الحرم فإن من يرى منهم خاصة لهذه الأشهر حرمة لا يبتدأون فيها بالقتال، فإذا بدأوا هم بقتال

التهاية

المسلمين جاز حينئذ قتالهم وإن لم يبتدئوا أمسك عنهم إلى انقضاء هذه الأشهر، فأما غيرهم من سائر أصناف الكفار فإنهم يُبتدأون فيها بالقتال على حال. ولا بأس بالمبارزة بين الصّفين في حال القتال، ولا يجوز له أن يطلب المبارزة إلا بإذن الإمام، ولا يجوز لأحد أن يؤمن إنساناً على نفسه ثم يقتله فإنه يكون غادراً، ويلحق بالذّراري من لم يكن قد أنبت بعد ومن أنبت ألحق بالرجال وأجرى عليه أحكامهم، ويكره قتل من يجب قتله صبراً وإنما يقتل على غير ذلك الوجه، ولا يجوز أن يفرّ واحد من واحد ولا اثنين فإن فرّ منهما كان مأثوماً، ومن فرّ من أكثر من اثنين لم يكن عليه شيء.

باب قسمة الفىء وأحكام الأسارى :

قد بيّنا في كتاب الزكاة كيفية قسمة الفىء على التفصيل غير أننا نذكره ههنا مجملًا ونزيد عليه ما يحتاج إليه ممّا يليق بهذا المكان. كل ما غنمه المسلمون من المشركين ينبغى للإمام أن يُخرج منه الخمس فيصرفه إلى أهله ومستحقّيه حسب ما قدّمناه في كتاب الزكاة. والباقي على ضربين : ضرب منه للمقاتلة خاصة دون غيرهم من المسلمين وضرب هو عام لجميع المسلمين مقاتلتهم وغير مقاتلتهم. فالأذى هو عام لجميع المسلمين فكل ما عدا ما حوى العسكر من الأراضين والعقارات وغير ذلك فإنه بأجمعه فيء للمسلمين من غاب منهم ومن حضر على السواء. وما حوى العسكر يقسم بين المقاتلة خاصة ولا يشركهم فيه غيرهم، فإن قاتلوا وغنموا فلحقهم قوم آخرون لمعاونتهم كان لهم من القسمة مثل ما لهم يشاركونهم فيها، وينبغى للإمام أن يسوى بين المسلمين في القسمة ولا يفضل أحدًا منهم لشرفه أو علمه أو زهده على من ليس كذلك في قسمة الفىء.

وينبغى أن يقسم للفارس سهمين وللراجل سهمًا، فإن كان مع الرجل أفراس جماعة لم يسهم منها إلا لفارسين منها، ومن وُلد في أرض الجهاد كان له من السهم مثل

كتاب الجهاد

ما للمقاتل على السواء، وإذا قاتل قوم من المسلمين المشركين في السفينة فغنموا وفيهم الفرسان والرجالة كان قسمتهم مثل قسمتهم لو قاتلوا على البر سواء للفارس سهمان وللراجل سهم.

وعبيد المشركين إذا لحقوا بالمسلمين قبل مواليهم وأسلموا كانوا أحرارًا وحكمهم حكم المسلمين، وإن لحقوا بهم بعد مواليهم كان حكمهم حكم العبيد. ومتى أغار المشركون على المسلمين فأخذوا منهم ذراريهم وعبيدهم وأمواهم ثم ظفر بهم المسلمون فأخذوا منهم ما كان المشركون أخذوا منهم فإن أولادهم يردون إليهم بعد أن يقيموا بذلك بيتة ولا يسترقون، فأما العبيد فإنهم يقومون في سهام المقاتلة ويعطى الإمام مواليهم أثمانهم من بيت المال، وكذلك الحكم في أمتعتهم وأثانهم على السواء. والأسارى على ضربين: ضرب منهم هو كل أسير أخذ قبل أن تضع الحرب أوزارها وينقضى القتال فإنه لا يجوز للإمام استبقاؤهم ويكون مختارًا بين أن يضرب رقابهم أو يقطع أيديهم وأرجلهم ويتركهم حتى ينزفوا ويموتوا، والضرب الآخر هو كل أسير أخذ بعد أن وضعت الحرب أوزارها فإنه يكون الإمام فيه مختارًا إن شاء من عليه فأطلقه وإن شاء استعبده وإن شاء فاداه.

ومن أخذ أسيرًا فعجز عن المشى ولم يكن معه ما يحمله عليه إلى الإمام فليطلقه فإنه لا يدرى ما حكم الإمام فيه، ومن كان في يده أسير وجب عليه أن يطعمه ويسقيه وإن أرادوا قتله بعد لحظة.

والمسلم إذا أسره المشركون لم يجز له أن يتزوج فيما بينهم، فإن اضطر جاز له أن يتزوج في اليهود والنصارى فأما غيرهم فلا يقربهم على حال.

باب قتال أهل البغى والمحاربن وكيفية قتالهم والسيرة فيهم :

كل من خرج على إمام عادل ونكث بيعته وخالفه في أحكامه فهو باغ وجاز للإمام قتاله ومجاهدته، ويجب على من يستنهضه الإمام في قتاله التهوض معه ولا يسوغ له التأخر عن ذلك، ومن خرج على إمام جائر لم يجز قتاله على حال، ولا يجوز لأحد قتال

التهاية

أهل البغى إلا بأمر الإمام، ومن قاتلهم فلا ينصرف عنهم إلا بعد الظفر أو يفيثوا إلى الحق، ومن رجع عنهم من دون ذلك كان فارًّا من الزحف.

وأهل البغى على ضربين: ضرب منهم يقاتلون ولا تكون لهم فئة يرجعون إليه والضرب الآخر تكون لهم فئة يرجعون إليه. فإذا لم يكن لهم فئة يرجعون إليه فإنه لا يجاز على جريحهم ولا يتبع مدبرهم ولا تُسبى ذراريهم ولا يقتل أسيرهم، ومتى كان لهم فئة يرجعون إليه جاز للإمام أن يُجيز على جرحاهم وأن يتبع مدبرهم وأن يقتل أسيرهم، ولا يجوز سبى الذراري على حال، ويجوز للإمام أن يأخذ من أموالهم ما حوى العسكر ويقسم على المقاتلة حسب ما قدمناه، وليس له ما لم يحوه العسكر ولا له إليه سبيل على حال.

والمحارب هو كل من قصد إلى أخذ مال الإنسان وأشهر السلاح في بر أو بحر أو سفر أو حضر فمتى كان شيء من ذلك جاز للإنسان دفعه عن نفسه وعن ماله، فإن أدى ذلك إلى قتل اللص لم يكن عليه شيء وإن أدى إلى قتله هو كان شهيدًا وثوابه ثواب الشهداء.

باب من الزيادات في ذلك :

يجوز للإمام أن يذم لقوم من المشركين ويجوز له أن يصالحهم على ما يراه ولا يجوز لأحد أن يذم عليه إلا بإذنه، وإذا كانوا جماعة من المسلمين في سرية فأذم واحد منهم لمشرك كانت ذمته ماضية على الكل ولم يجز لأحد منهم الخلاف عليهم وإن كان أدونهم في الشرف حرًّا كان أو عبدًا، ومتى استذم قوم من المشركين إلى المسلمين فقال لهم المسلمون: لا نذمكم، فجاءوا إليهم ظنًّا منهم أنهم أذمّوهم كانوا مأمونين ولم يكن عليهم سبيل. ومن أذم مشركًا أو غير مشرك ثم أخفّره ونقض ذمامه كان غادرًا آثمًا.

ويكره أن يعرّب الإنسان الذابة على جميع الأحوال فإن وقفت عليه في أرض العدو فليخلها ولا يعرّبها، وإذا اشتبه قتل المشركين بقتل المسلمين فليوار منهم من كان صغير الذكر، على ما روى في بعض الأخبار. ولا بأس أن يغزو الإنسان عن غيره ويأخذ منه على ذلك الجمل.

كتاب الجهاد

ويكره تببيت العدو ليلاً وإنما يلاقون بالتهار، ويستحب ألا يؤخذ في القتال إلا بعد زوال الشمس فإن اقتضت المصلحة تقديمه قبل الزوال لم يكن به بأس، ولا يجوز التمثيل بالكفار ولا الغدر بهم ولا الغلول منهم، ولا ينبغي أن تقطع الأشجار المثمرة في أرض العدو والإضرار بهم إلا عند الحاجة إليها، ولا ينبغي تغريق المساكن والزروع إلا عند الحاجة الشديدة إلى ذلك، وليس للأعراب من الغنيمة شيء وإن قاتلوا مع المهاجرين.

باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ومن له إقامة الحدود والقضاء ومن ليس له ذلك:

الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فرضان من فرائض الإسلام وهما فرضان على الأعيان لا يسع أحداً تركهما والإخلال بهما.

والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يجبان بالقلب واللسان واليد إذا تمكّن المكلف من ذلك وعلم أنه لا يؤدي إلى ضرر عليه ولا على أحد من المؤمنين لا في الحال ولا في مستقبل الأوقات أو ظن ذلك، فإن علم الضرر في ذلك إما عليه أو على غيره إما في الحال أو في مستقبل الأوقات أو غلب على ظنه لم يجب عليه من هذه الأنواع إلا ما يأمن معه الضرر على كل حال.

والأمر بالمعروف يكون باليد واللسان، فأما باليد فهو أن يفعل المعروف ويحجب المنكر على وجه يتأسى به الناس، وأما باللسان فهو أن يدعو الناس إلى المعروف ويعدّهم على فعله المدح والثواب ويحذّرهم في الإخلال به من العقاب، فمتى لم يتمكن من هذين التوعين بأن يخاف ضرراً عليه أو على غيره اقتصر على اعتقاد وجوب الأمر بالمعروف بالقلب وليس عليه أكثر من ذلك.

وقد يكون الأمر بالمعروف باليد بأن يحمل الناس على ذلك بالتأديب والردع وقتل النفوس وضرب من الجراحات إلا أن هذا الضرب لا يجب فعله إلا بإذن سلطان الوقت المنصوب للرئاسة، فإن فقد الإذن من جهته اقتصر على الأنواع التي ذكرناها.

التهاية

وإنكار المنكر يكون بالأنواع الثلاثة التي ذكرناها، فأما باليد فهو أن يؤذّب فاعله بضرب من التأديب إما الجراح أو الألم أو الضرب غير أن ذلك مشروط بالإذن من جهة السّلطان حسب ما قدّمناه فمتى فقد الإذن من جهته اقتصر على الإنكار باللسان والقلب، ويكون الإنكار باللسان بالوعظ والإنذار والتخويف من فعله بالعقاب والذم وقد يجب عليه إنكار المنكر بضرب من الفعل وهو أن يهجر فاعله ويُعرض عنه وعن تعظيمه ويفعل معه من الاستخفاف ما يرتدع معه من المناكير، وإن خاف الفاعل للإنكار باللسان ضرراً اقتصر على الإنكار بالقلب حسب ما قدّمناه في المعروف سواء.

فأما إقامة الحدود فليس يجوز لأحد إقامتها إلا لسلطان الزمان المنصوب من قبل الله تعالى أو من نصبه الإمام لإقامتها ولا يجوز لأحد سواهما إقامتها على حال، وقد رخص في حال قصور أيدي أئمة الحق وتغلب الظالمين أن يقيم الإنسان الحدّ على ولده وأهله ومماليكه إذا لم يخف في ذلك ضرراً من الظالمين وأمن من بوائقهم فمتى لم يأمن ذلك لم يجوز له التعرّض لذلك على حال.

ومن استخلفه سلطان ظالم على قوم وجعل إليه إقامة الحدود جاز له أن يقيمها عليهم على الكمال ويعتقد أنه إنما يفعل ذلك بإذن سلطان الحق لا بإذن سلطان الجور، ويجب على المؤمنين معونته وتمكينه من ذلك ما لم يتعد الحق في ذلك وما هو مشروع في شريعة الإسلام، فإن تعدّى في ما جُعل إليه الحق لم يجوز له القيام به ولا لأحد معاونته على ذلك اللهم إلا أن يخاف في ذلك على نفسه فإنه يجوز له حينئذ أن يفعل في حال التقيّة ما لم يبلغ قتل النفوس، فأما قتل النفوس فلا يجوز فيه التقيّة على حال.

وأما الحكم بين الناس والقضاء بين المختلفين فلا يجوز أيضاً إلا لمن أذن له سلطان الحق في ذلك وقد فوضوا ذلك إلى فقهاء شيعتهم في حال لا يتمكنون فيه من تولّيه بنفوسهم، فمن تمكّن من إنفاذ حكم أو إصلاح بين الناس أو فصل بين المختلفين ليفعل ذلك وله بذلك الأجر والثواب ما لم يخف في ذلك على نفسه ولا على أحد من أهل الإيمان وأمن الضرر فيه، فإن خاف شيئاً من ذلك لم يجوز له التعرّض لذلك على حال. ومن دعا غيره إلى فقيه من فقهاء أهل الحق ليفصل بينهما فلم يجبه وآثر المضى إلى

كتاب الجهاد

المتولى من قبل الظالمين كان في ذلك متعدياً للحق مرتكباً للآثام.
ولا يجوز لمن يتولى الفصل بين المختلفين والقضاء بينهم أن يحكم إلا بموجب الحق ولا يجوز له أن يحكم بمذاهب أهل الخلاف، فإن كان قد تولى الحكم من قبل الظالمين فليجتهد أيضاً في تنفيذ الأحكام على ما تقتضيه شريعة الإيمان، فإن اضطر إلى تنفيذ حكم على مذاهب أهل الخلاف بالخوف على النفس أو الأهل أو المؤمنين أو على أموالهم جاز له أن ينفذ الحكم ما لم يبلغ ذلك قتل النفوس فإنه لا تقية له في قتل النفوس حسب ما بيناه.

ويجوز لفقهاء أهل الحق أن يجتمعوا بالناس الصلوات كلها وصلاة الجمعة والعيدين ويخطبون الخطبتين ويصلون بهم صلاة الكسوف ما لم يخافوا في ذلك ضرراً، فإن خافوا في ذلك الضرر لم يجز لهم التعرض لذلك على حال.

ومن تولى ولاية من قبل ظالم في إقامة حد أو تنفيذ حكم فليعتقد أنه متول لذلك من جهة سلطان الحق وليقم به على ما تقتضيه شريعة الإيمان، ومهما تمكن من إقامة حد على مخالف له فليقمه فإنه من أعظم الجهاد.

ومن لا يحسن القضايا والأحكام في إقامة الحدود وغيرها لا يجوز له التعرض لتولى ذلك على حال، فإن تعرض لذلك كان مأثوماً، فإن أكره على ذلك لم يكن عليه في ذلك شيء ويجتهد لنفسه التتره من الأباطيل.

الْحَيَّ، الْمَلِكُ الْعُقُودُ

للشيخ أبي جعفر محمد بن الحسن بن علي بن الحسن الطوسي
المشهور بـشيخ الطائفة والشيخ الطوسي

٣٨٥ - ٤٦٠ هـ

كتاب الجهاد

الجهاد فرض من فرائض الإسلام، وهو فرض على الكفاية إذا قام به البعض يسقط عن الباقين.

وشرائط وجوبه سبعة: الذكورة والبلوغ وكمال العقل والصحة والحرية وأن لا يكون شيخاً ليس به قيام ويكون هناك إمام عادل أو من نصبه الإمام للجهاد. فإذا اختل واحد من هذه الشروط سقط فرضه. والمرباطة مستحبة، وحدها ثلاثة أيام إلى أربعين يوماً فإن زاد على ذلك كان جهاداً ويجب بالتندر.

فصل: في أصناف من يُجاقد من الكفار:

الكفار على ضربين: ضرب يُقاتلون إلى أن يُسلموا أو يُقتلوا أو يقبلوا الجزية وهم ثلاث فرق: اليهود والنصارى والمجوس، والآخر لا يقبل منهم الجزية ويُقاتلون حتى يُسلموا أو يُقتلوا وهم كل من عدا الثلاث الفرق المذكورين.

وإذا قبلوا الجزية فليس لها حد محدود بل يأخذها الإمام على حسب ما يراه إتماً أن يضعها على رؤوسهم أو أراضيهم، ولا يجمع بينهما ويزيد وينقص حسب ما يراه، فإن وضعها على أراضيهم فأسلموا سقطت عنهم الجزية وأخذ من الأرض العشر أو نصف العشر وتكون أملاكاً لهم، ومتى وجبت عليهم الجزية فأسلموا سقطت عنهم الجزية، ولا تؤخذ الجزية من أربعة: الصبيان والمجانين والبله والتساء. ولا يُبتدأون بالقتال إلا بعد

الجمل والعقود

أن يُدْعَوْا إلى الإسلام من التَّوْحِيد والعدل والقيام بأركان الإسلام، فإذا أَبَوْا ذلك كُلَّهُ أَوْشَيْتًا مِنْهُ حَلَّ قَتْلُهُمْ، ويكون الدَّاعِي الإمام أَوْ مِنْ يَأْمُرُهُ الإمام. وشرائط الذِّمَّة خمسة: قبول الجزية وأن لا يتظاهروا بأكل لحم الخنزير وشرب الخمر والزَّنى ونكاح المحرَّمات. فإن خالفوا شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ خرجوا مِنَ الذِّمَّة. ويجوز قتال أهل الشَّرْك بِسَائِر أنواع القتال إِلَّا إلقاء السِّمِّ في بلادهم، ومن أسلم في دار الحرب كان إسلامه حَقًّا لدمه ولولده الصَّغار مِنَ السَّبْي وماله من الأخذ ممَّا يمكن نقله إلى بلاد الإسلام، فأَمَّا مَا لَا يُمْكِن نقله [إلى بلد الإسلام] فهو من جملة الغنائم وذلك مثل الأَرْضين والعقارات.

فصل في ذكر الغنِمة والفيء وكيفية قسمتهما :

جميع ما يُغنم من بلاد الشَّرْك يُخرج منه الخمس فيفرق في أهله الَّذِينَ ذكّرناهم في كتاب الزَّكَاة، والباقي على ضريين: فما حواه العسكر للمقاتلة خاصّة وما لم يحويه العسكر فلجميع المسلمين وهو الأَرْضون والعقارات، والذَّراريّ والسَّبَايا للمقاتلة خاصّة، ويلحق بالذَّراريّ من لم ينبت، ومن أنبت أو عُلِمَ بلوغه الْحَقّ بِالرَّجَال. والأربعة الأُخماس تنقسم بين المقاتلة ومن حضر القتال قاتل أو لم يقاتل ويلحق الضَّبَّيَّان بِهِمْ، ومن يُولد في تلك الحال قبل القسمة ومن يلحقهم لمعونتهم وقد انقضى القتال قبل قسمة الغنِمة يشاركون فيها وتنقسم الغنِمة بينهم بالسَّوَّة ولا يُفْضَل واحد [منهم] على الآخر.

ومن كان له فرس فله سهم ولفرسه سهم وللرَّاجل سهم واحد، فإن كان معه أَفْرَاس جماعة أُعْطِيَ سهم فرسين، وما يغنم في المراكب يقسم كما يقسم ما يغنم في البرِّ للفراس سهمان وللرَّاجل سهم [واحد].

والأسارى على ضريين: ضرب يؤسرون قبل أن تضع الحرب أوزارها فمن هذه صورته فلا يجوز استبقاؤهم والإمام يختار بين شئين: بين أن يضرب رقابهم أو يقطع أيديهم وأرجلهم ويتركهم حتّى ينزفوا. والآخر من يؤسر بعد انقضاء الحرب والإمام يختار

كتاب الجهاد

فيه بين ثلاثة أشياء : إما أن يمين عليه فيطلقه أو يستعبده أو يفاديه.

فصل في أحكام أهل البغي :

من قاتل إماماً عادلاً فهو باغ وجب جهاده على كل من يستنهضه الإمام، ولا يجوز قتالهم إلا بأمر الإمام وإذا قوتلوا لم يرجع عنهم إلى أن يفيثوا إلى الحق، وهم على ضربين : أحدهما لهم فئة يرجعون إليها فإذا كان كذلك جاز أن يُجاز على جريحهم ويُتبع مُدبرهم ويُقتل أسيرهم، والآخر لا يكون لهم فئة فمن كان كذلك لا يُجاز على جريحهم ولا يُتبع مدبرهم ولا يُقتل أسيرهم. ولا يجوز سبي ذراري الفريقين على كل حال. والمحارب : كل من أظهر السلاح في برٍّ أو بحرٍ أو سفرٍ أو حضرٍ، فإنه يجوز قتاله على وجه الدفاع عن النفس والمال فإذا أذى ذلك إلى قتلهم لم يكن على الدافع شيء. وتفصيل هذه الأبواب وشرحها وفروعها قد استوفيناها في النهاية وفي تهذيب الأحكام.

فصل في ذكر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر :

وهما فرضان من فرائض الأعيان عند شروط، فالأمر بالمعروف ينقسم قسمين : واجب ومندوب. فالأمر بالواجب واجب والأمر بالمندوب مندوب، والنهي عن المنكر كله واجب لأنه كله قبيح، وشرائط وجوبها ثلاثة : أن يعلم المعروف معروفًا والمنكر منكراً، ويُجوز تأثير إنكاره، ولا يكون فيه مفسدة ويدخل في هذا القسم أن لا يؤدي إلى ضرر في نفسه أو في غيره أو ماله لأن كل ذلك مفسدة.

وهما ينقسمان ثلاثة أقسام : باليد واللسان والقلب. فمن أمكنه الجميع وجب عليه جميعه، فإن لم يمكنه الجميع وجب عليه باليد، فإن لم يمكنه باليد وجب بالقلب واللسان، فإن لم يمكن باللسان فبالقلب، وأمثلة ذلك يتناها في النهاية.

المجلد الثامن والعشرون

لأبي علي حمزة بن عبد العزيز الديلمي

الملقب ببلار

المتوفى: ٤٦٣ هـ

بَابُ ذِكْرِ الْأَخْبَارِ الْمَجْرُومَةِ وَالْبَهْجَةِ وَالْمُنْجَبِينَ وِإِقَامَةِ الْحُدُودِ وَالْإِصْلَاحِ عَلَى الَّذِينَ

كلّ من أمكنه إنكار منكر وجب عليه، فأما الأمر بالمعروف فينقسم إلى واجب وندب، فالواجب كلّ أمر بواجب والتدب كلّ أمر بندب فمن وجب عليه إنكار المنكر أو الأمر بالمعروف فحالُه ينقسم على ثلاثة أضرب: من يمكنه بيده ومن يمكنه بلسانه ومن يمكنه بقلبه. وهو مرتّب باليد أولاً فإن لم يمكنه فباللسان فإن لم يمكنه فبالقلب، ويجب عليه أيضاً أن يفعله على الوجه الذي يعلم أو يظنّ أنّه أدّى على الوجه المُنْقَرَّ فإن رفقاً فرفقاً وإن عسفاً فعسفاً.

وما به يسقط الوجوب ينقسم: فمنه ما لم يندب إلى تحمّله، ومنه ما ندب إلى تحمّله فما لم يندب إلى تحمّله كلّ ما يأتي على النفس أو ما يجري مجرى النفس أو مؤمن أو مال أو ما ندب إلى تحمّله مثل السبّ وذهاب بعض ماله فالثواب يعظم للمشقة.

ولا يُنكر منكراً بذكر ولا يأمر بمعروف إلا بمعروف، فأما القتل والجراح في الإنكار فإلى السلطان أو من يأمره السلطان، فإن تعذر الأمر لمانع فقد قوّضوا عليهم السلام إلى الفقهاء إقامة الحدود والأحكام بين الناس بعد أن لا يتعدّوا واجباً ولا يتجاوزوا حدّاً وأمروا عامّة الشيعة بمعاونة الفقهاء على ذلك ما استقاموا على الطريقة ولم يحيدوا، فإن اضطرتهم تقية أجابوا داعيها إلا في الدماء خاصّة فلا تقية فيها، وقد روى: أنّ للإنسان أن يقيم على ولده وعبد الحدود إذا كان فقيهاً ولم يخف على نفسه من ذلك، والأوّل

المراسم

أثبت.

ومن تولى من قبل ظالم وكان قصده إقامة الحق واضطر إلى التولى فليعتمد تنفيذ الحق ما استطاع وليقض حق الإخوان ، وفقهاء الطائفة أن يصلوا بالناس في الأعياد والاستسقاء وأما الجمع في الجمع فلا.

وأما الجهاد فإلى السلطان أو من يأمره ويؤمره إلا أن يغشى المؤمنين العدو فيدفعوا عن نفوسهم وأموالهم وأهلهم وهم في ذلك مثابون قاتلهم ومقتولهم جرحهم ومجروحهم.

جواهر الفقه

للقاضي عبد العزيز بن البراج الطرابلسي

٤٠٠ - ٤٨١ هـ

بَابُ مَا تَلْتَعْلَقُ بِالْجِهَادِ

مسألة: إذا كان عليه دين هل يجوز له الخروج إلى الجهاد أم لا؟
 الجواب: إذا كان عليه دين فليس يخلو: من أن يكون حالاً أو مؤجلاً. فإن كان حالاً لم يجز له الخروج حتى يقضيه لأنه حق قد وجب عليه التخلّص منه فإن خرج كان مغرراً بالحق لأنه يطلب الشهادة بالخروج إلى الجهاد فإن أذن له صاحب الحق جاز له ذلك، وإن كان مؤجلاً جاز له الخروج لأنه قبل الأجل ممّن لم يجب عليه حتى يلزمه التخلّص منه، وقد قيل: إنّ لصاحب الحق منعه، والظاهر الأوّل. هذا إذا لم يتعيّن الجهاد، فإن تعيّن وأحاط العدو بالبلد أو بالمكان وجب على الكلّ الجهاد والدفع ولم يكن لأحد المنع من ذلك في هذه الحال.

مسألة: إذا كان له أبوان هل يجوز لهما منعه من الجهاد أم لا؟
 الجواب: يجوز لهما منعه من ذلك ما لم يتعيّن الجهاد على ما قلناه والأصل في أنّ لهما ما ذكرناه ما روى عن الرسول صلى الله عليه وآله من أنّ رجلاً جاءه فقال له: يا رسول الله أجاهد؟ فقال له عليه السلام: ألك أبوان؟ فقال: نعم، فقال: ففيهما فجاهد.
 مسألة: إذا نزل الإمام بالجيش في الغزو على بلد هل له حصره والمنع لمن يريد الخروج منه من الكفار أو دخوله إليه أم لا؟

الجواب: له ذلك لقوله تعالى: وَأَخْضِرُواْ لَهُمْ. وكما فعل رسول الله فإنه حاصر أهل الطائف.

جواهر الفقه

مسألة: إذا تترس المشركون بالأطفال هل يجوز قتلهم بالرّمي أو غيره أو لا يجوز؟
 الجواب: إذا كانت الحرب ملتحمة جاز رمى المشركين وضربهم من غير قصد إلى قتل الأطفال بل يكون القصد إلى مَنْ خلفهم، فإن أذى ذلك إلى قتل الأطفال لم يكن على القاتل لهم شيء لأنّه لو لم يفعل ذلك لبطل الجهاد وإن لم تكن الحرب قائمة لم يجز رميهم ولا قتلهم بغير الرّمي لأنّهم غير مكلفين.

مسألة: إذا أمنت المرأة لأحد من الكفار هل يصحّ ذلك أم لا؟
 الجواب: يصحّ ذلك لأنّ رسول الله صلّى الله عليه وآله قال لأُمّ هانئ بنت أبي طالب رضي الله عنه وقد أجارت رجلاً من المشركين يوم فتح مكّة: أجزنا مَنْ أجزت وأمنا من أمنت.

مسألة: هل يجوز أمان الصّبي لأحد من الكفار أم لا؟
 الجواب: أمان الصّبيان للكفار لا يصحّ لأنّهم غير مكلفين.
 مسألة: إذا اغترّ كافر بصبي غير مراهق فأمنه ما حكمه؟
 الجواب: إذا أمنه مَنْ هذه صفته كان الأمان غير صحيح لأنّه أمان من غير مكلف إلّا أنّه لا يعرض للكافر بسوء حتى يُردّ إلى مأمنه ثمّ يصير حرباً لأنّه حصل مع المسلمين بشبهة وإذا كان حصوله كذلك لم يجز التعرّض له بغدر ولا غيره.
 مسألة: إذا تجسّس إنسان لأهل الحرب وحمل إليهم أخبار المسلمين هل يجوز قتله بذلك أم لا؟

الجواب: لا يجوز قتله بذلك لأنّ خاطب بن أبي بلتعة كاتب أهل مكّة بأخبار المسلمين فلم يرّ رسول الله صلّى الله عليه وآله قتله بذلك غير أنّ الإمام يعزّره على ذلك وله العفو عنه.

مسألة: إذا تزوّج حربى بحربيّة وماتت بعد دخوله بها تمّ أسلم الزّوج بعد ذلك ودخل إلينا ثمّ لحقه وارثها وطالبه بالمهر هل يجب على الزّوج دفعه إليه أم لا؟
 الجواب: لا يجب على هذا الزّوج دفع هذا المهر إلى الوارث لأنّ الوارث من أهل الحرب ولا أمان لهم على أهل الحرب لتأمين الوارث منهم على هذا المهر.

كتاب الجهاد

مسألة: إذا كانت الحرب قائمة فأهدى حربى من صفه شيئا إلى مسلم هل يكون هدية أو غنيمة.

الجواب: هذا يكون غنيمة لأن الحربى إنما فعل ذلك خوفاً من أهل الصف.

مسألة: إذا ملك الذمى عرصة وأراد أن يبنى فيها داراً هل يجوز له رفع بنائه على بناء المسلمين أم لا؟

الجواب: لا يجوز له رفع بنائه ذلك على بناء المسلمين، إن ساوى بينه وبين بناء المسلمين كان عليه أن ينقصهم عن ذلك لقول رسول الله: الإسلام يعلو ولا يُعلَى عليه. ولأن إجماع الطائفة على ذلك أيضاً وكذلك إذا كانت الدار قديمة وانهدمت ثم أراد بناءها.

مسألة: إذا أنفذ الإمام جيشين مختلفين إلى موضعين وأمر على كل واحد منهما أميراً وغنم كل واحد من الجيشين غنيمة هل يشترك الجيشان في ذلك أم لا؟

الجواب: هذان الجيشان لا يشتركان في ذلك بل يكون لكل جيش ما غنمه لأنهما جيشان مختلفان وجهة كل واحد منهما غير جهة الآخر فإن اتفقا أن يجتمعا في موضع واحد وتقاتلا في جهة واحدة معاً ويغنما فإن الغنيمة يشتركان فيها لأنهما قد صارا على هذه الصفة جيشاً واحداً.

مسألة: إذا ستر الإمام جيشاً إلى جهة وجعل عليه أميراً ثم رأى الأمير من الصلاح إنفاذ سريته فأنفذها وغنمت هل تكون الغنيمة للسرية وحدها أو يشاركها الجيش في ذلك؟

الجواب: هذه الغنيمة للسرية وللجيش جميعاً يشتركان فيها لأنهما جيش واحد، وكذلك القول لو أنفذ سريتين في جهتين وغنمت السريتان: إن الكل يشتركان في ذلك لأنهم جيش واحد.

المهذب

للقاضي عبد العزيز بن البراج الطرابلسي

٤٠٠ - ٤٨١ هـ ق

كتاب الجهاد

قال الله تبارك وتعالى: كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَّكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ ، وقال عز وجل: إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْفُرْقَانِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ، وقال جل اسمه: فَإِذَا أَنْسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَخْصِرُواهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ... الآية، وقال سبحانه: وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ.

وروى عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال: إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يَصَلُّونَ عَلَى أَصْحَابِنَا الْخَيْلِ مَنْ اتَّخَذَهَا فَاتَّخَذَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وروى عنه صلى الله عليه وآله قال: ما من قطرة أحب إلى الله عز وجل من قطرة دم في سبيل الله، وروى عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب صلوات الله عليه أنه قال: الجهاد فرض على جميع المسلمين لقول الله تعالى «كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ»، وروى عنه صلى الله عليه وآله أنه قال: عليكم بالجهاد في سبيل الله مع كل إمام عادل فالجهاد في سبيل الله مع كل إمام عادل باب من أبواب الجنة، وروى عن أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال: أصل الإسلام الصلاة وفرعه الزكاة وذروته سنامه الجهاد في سبيل الله.

والجهاد فرض على جميع المسلمين على الكفاية، ومعنى قوله: فرض على الكفاية، أنه

المهذب

إذا قام به من يكتفى به فيه من بعض المسلمين سقط فرضه عن الباقي، والذين يمكن حصول الكفاية بهم هم الذين يكونون في أطراف بلاد الإسلام فإنه إذا طردهم العدو وكان فيهم كفاية لهم وقيام يكفيهم ودفعهم بالفرض ساقط عن غيرهم.

فإن لم يكن فيهم كفاية واحتاجوا إلى عدد كان الفرض لازماً لمن يليهم وعليهم أن يمدوهم ويعينوهم أولاً فأولاً، فإن لم ينكفئ العدو بذلك فاحتجج إلى جميع المسلمين وجب ذلك على الجميع لوجوبه على كل رجل منهم حرباً بالغ كامل من العقل سليم من الشيخوخة والمرض - والعذر الذي لا يمكنه معه القيام بالحرب أن يكون له عذر يمنعه من ذلك - ويكون مأموماً به من قبل الإمام العادل أو من نصبه الإمام.

وإنما ذكرنا الرجل لأن النساء لا يجب عليهن الجهاد لما روى عن رسول الله صلى الله عليه وآله من أنه سئل: هل عليهن جهاد؟ فقال: لا.

وإنما ذكرنا الحرية لأن العبد لا يجب عليهم لأنهم لا يملكون شيئاً، يوضح ذلك القرآن والخبر، فأما القرآن فقولُه سبحانه: وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ، والمملوك داخل في ذلك لأنه لا يملك شيئاً مما ذكرناه. وأما الخبر فمأروى عن رسول الله صلى الله عليه وآله من أنه كان إذا أسلم عنده رجل قال له: حرٌّ أم مملوك؟ فإن كان حرّاً بايعه على الإسلام والجهاد وإن كان مملوكاً بايعه على الإسلام دون الجهاد.

وإنما ذكرنا البلوغ لأن الصبي لا يجب عليه لما روى من: أن ابن عمر غرض على النبي صلى الله عليه وآله يوم أحد وهو ابن أربع عشرة سنة فردّه ولم يره بالغاً وأنه عرض عليه يوم الخندق وهو ابن خمس عشرة فأجاز في المقاتلة.

وإنما ذكرنا كمال العقل لأن المجانين لا يجب عليهم الجهاد لأنهم غير مكلفين. وإنما ذكرنا الشيخوخة التي لا يمكن معها القيام بالحرب لأن المكلف بالشئ إنما يكون مكلفاً به مع الاستطاعة له وقدرته عليه، فأما إذا لم يكن مستطيعاً له ولا قادراً عليه لم يصح كونه مكلفاً به.

وإنما ذكرنا المرض الذي لا يمكن المريض معه القيام بالحرب لمثل ما تقدّم ولأن المرض إما أن يكون ثقیلاً أو خفيفاً، فإن كان ثقیلاً كالحصى اللازمة المطبقة أو البرسام

كتاب الجهاد

وما أشبه ذلك فلا يجب الجهاد عليه لقوله سبحانه: وَلَا عَلَى الْفَرِيسِ ... وإن كان خفيفاً كالحتمى التى ليست لازمة ولا مطبقة بل يكون بالتوبة فى وقت دون وقت أو وجع الرأس والصداع وما أشبه ذلك فذلك لازم له لأنه كالصحيح، فأما الحتمى الثانية فإنما يسقط وجوب ذلك عليه فى حال التوبة إن كان فيها غير قادر ولا يتمكن من القيام بالحرب فإن لم يكن كذلك فحاله كحال الصحيح التسليم كما قدمنا.

فأما العذر فإن كان مرضاً أو غيره مما قدمنا ذكره فقد مر ما فيه وإن كان غير ذلك مثل أن يكون معسراً فينبغى تأمل حاله، فإن كان الجهاد وموضع الحرب قريباً من البلد الذى هو فيه وحوله فالجهاد واجب عليه ولا معتبر فى سقوط ذلك عنه باعتباره وإن كان موضع ذلك بعيداً فينبغى النظر فى حال هذه المسافة، فإن كانت مما لا توجب قصر الصلاة فالجهاد واجب عليه وإن كانت توجب القصر لم يجب عليه جهاده لأن من شرط ذلك الزاد ونفقة الطريق ونفقة من تجب عليه نفقته إلى حين رجوعه وضمن سلاحه، فإن لم يجد ذلك لم يجب الجهاد عليه لقوله سبحانه وتعالى: وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ. فإن كانت المسافة أكثر من ذلك فليس يجب الجهاد عليه أيضاً لأنه يحتاج فى ذلك إلى ما ليس بقادر عليه من زيادة على ما ذكرناه من الثقة والراحلة من الواحد لقوله سبحانه: وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أُخِيلُكُمْ عَلَيْهِ.

ومن كان له أبوان مسلمان وهما مفتقران إليه فى القيام بهما أو الثقة عليهما فليس يلزمه الخروج، وإن كان أبواه كافرين كان الخروج واجباً عليه.

وإن كان من يجب عليه الجهاد وعليه دين حال ولم يكن له من يوفيه عنه ولا يمكنه قضاؤه فلصاحب الدين منعه من الخروج حتى يقضيه دينه، فإن كان فى يد صاحب الحق رهن فيه وفاء بالدين فأذن له صاحب الحق بالخروج خرج. فإن كان الدين مؤجلاً وعليه رهن أو لم يكن عليه رهن وكان إذا خرج ترك وفاءه فإن له الخروج أذن له صاحب الحق أو لم يأذن فيه، فإن لم يترك وفاءه فقد ذكر: أن له الخروج على كل حال وليس لصاحب الدين المؤجل منعه من ذلك لأنه بالتأجيل بمنزلة من لا دين عليه.

المهذب

وإذا أحاط الحرب بالبلد وجب على كل من ذكرناه الخروج وليس له الامتناع من ذلك بشيء من الأعذار التي وصفناها ولا غيرها، ولا يجوز لصاحب الدين ولا غيره المنع عن ذلك على كل حال.

ومن خرج إلى الجهاد ولم يكن له عذر ثم تجدد العذر بأن يكون صاحب الدين أذن له في الخروج ثم بدا له من ذلك أو كان أبواه كافرين فأسلما، فإن كان ذلك قبل التقاء الجمعين جاز له الرجوع، فإن كان التقى الجمعان لم يجوز له الرجوع.

ويجوز له الخروج بالضبيان للانتفاع بهم، والتساء يجوز خروجهم ليعالجن الجرحى والمرضى، والمرأة إذا كان لها زوج لم يجوز لها الخروج إلى الجهاد إلا بإذنه.

وإنما ذكرنا أن يكون مأموراً بالجهاد من قبل الإمام أو من نصبه لأنه متى لم يكن واحداً منهما لم يجوز له الخروج إلى الجهاد، فإن دهم المسلمين العدو وهجم عليهم في بلدهم جاز لجميع من في البلد قتاله على وجه الدفع عن النفس والمال.

والجهاد مع أئمة الكفر ومع غير إمام أصلي أو من نصبه قبيح يستحق فاعله العقاب، فإن أصاب كان مأموماً وإن أصيب لم يكن على ذلك أجر، ومتى غنم المسلمون غنيمة وهذه حالهم كان جميع الغنيمة للإمام خاصة وليس يستحقون منها شيئاً بالجملة.

ومعاونة المجاهدين فيها فضل كثير لأن النبي صلى الله عليه وآله قال: من جهز غازياً أو حاججاً أو معتمراً أو خلفه في أهله فله مثل أجره. ويجوز للإمام أن يستعين بالمشركون على قتال المشركين بأن يكون في المسلمين قلة أو يكون في المستعان جيد الرأي حسن السياسة.

وإذا عرف الإمام من رجل الإرجاف والتحويل ومعاونة المشركين كان له أن يمنعه من الغزو، وأما الإرجاف فهو مثل أن يقول: بلغني أن للقوم كميناً، أو: لهم مدداً يلحقهم، وما جرى هذا المجرى. وأما التحويل فهو أن يقول: إن الصواب أن نرجع عنهم فإننا لا نطبق قتالهم، ولا يثبت لهم ويضعف أنفسهم بذلك وما أشبهه. والإعانة أن يرى عيناً منهم يظلمهم على عورات المسلمين أو يكاتبهم بأخبارهم، ومن كان على واحد من هذه الصفات كان للإمام منعه من الخروج مع المسلمين، فإن لم يمنعه وخرج لم يعط

كتاب الجهاد

شيئاً من الغنيمة ولم يسهم له سهم منها لأنه ليس من المجاهدين بل هو بفعله عاص. ومن يجب عليه الجهاد على ضربين: أحدهما يجب عليه بنفسه والآخر يجب عليه إقامة نائب عنه فيه. فأما الذى يجب عليه بنفسه فهو كل من وجب عليه وعلم من نفسه القيام والتمكّن منه، وأما الذى يجب عليه إقامة نائب عنه فيه فهو كل من وجب عليه وعلم من نفسه أنه لا يتمكّن منه.

ومن وجب عليه الجهاد فلا يجوز له أن يغزو عن غيره ومن لم يجب عليه جاز له ذلك، ويجوز أخذ النائب الأجرة متّناً يستنبيه فيه.

باب فيمن يجب جهاده :

من يجب جهاده على ثلاثة أضرب :

أحدها ضرب لا يقبل منهم إلاّ الدخول في الإسلام حسب، فإن لم يجيبوا إلى الدخول قُتلوا وسبى ذراريهم وصار أموالهم غنيمة.

وثانيها ضرب لا يقبل منهم إلاّ الدخول في الإسلام أو أداء الجزية «عَنْ يَدِهِ وَهُمْ صَاغِرُونَ» والقيام بشرائط الذّمة، فإن لم يجيبوا إلى ذلك ولم يشبّثوا عليه ثم فعلوا شيئاً منه خرجوا من الذّمة وأُجريت عليهم الأحكام التى تقدّم ذكرها من القتل وغنيمة الأموال وسبى الذّرائى.

وثالثها على ضربين: أحدهما له فئة يرجع إليها والآخر لا فئة له. والذى له فئة يرجع إليها يجاز على جريحهم ويُتبع مدبرهم ويُقتل أسيرهم ويُغَنّم أموالهم التى يحويها العسكر فقط ولا يجوز سبى ذراريهم ولا أخذ شيء من أموالهم التى لا يحويها العسكر، والذى لا فئة له لا يجاز على جريحهم ولا يتبع مدبرهم ولا يسبى ذراريهم بل يُغَنّم أموالهم التى في العسكر دون غيرها.

والضرب الأوّل - من القسمة المتقدمة - هم جميع من خالف الإسلام وليس لهم كتاب ولا شبهة كتاب كعباد الأوثان والكواكب ومن جرى مجراهم، والضرب الثانى هم اليهود والنصارى والمجوس، والضرب الثالث الذى هو على ضربين هو جميع من

المهذب

انتمى إلى الإسلام من البغاة وهم الذين يبنون على الإمام العادل وينكثون بيعته ويفعلون ذلك مع نصبه الإمام للتظفر في أمور المسلمين ويجرى مجرى أصحاب الجمل وصفين.

باب سيرة الحرب وما يفعل قبل القتال وبعده :

إذا عزم المجاهدون على الزحف فينبغي لصاحب الجيش أن يعقد الأولوية ويسلم الرايات إلى من ينبغي تسليمها إليه متين يختاره ويصلح له ذلك، ثم يقدم إليهم الإنذار والأفضل تقديمه، ثم يعث الطوالع والعيون، ويقرر الشعار بين الناس وأفضل الشعار ما كان فيه اسم الله تعالى.

ولا يجوز لأحد أن يفر من الزحف ولا يفر من واحد أو اثنين ويجوز الفرار من ثلاثة أو أكثر، ولا يقطع الأشجار المثمرة ولا تحرق إلا أن يدعو إلى ذلك ضرورة، ولا يلقي السم في ديارهم وقد أجاز ذلك قوم من أصحابنا والأفضل تركه.

ولا ينبغي أن يفارق الإنسان سلاحه عند القتال، ويستحب حفر الخندق عند دعاء الحاجة إلى ذلك، وينبغي أن يبتدأ بالقتال بعد الزوال وبعد صلاة الظهر ويدعو عند اللقاء بدعاء النبي صلى الله عليه وآله ويدعو بدعاء أمير المؤمنين علي عليه السلام، فأما دعاء النبي صلى الله عليه وآله وهو الذي دعا [به] يوم أحد وهو: اللهم لك الحمد وإليك المشتكى وأنت المستعان، وأما دعاء أمير المؤمنين عليه السلام فهو: اللهم أنت عصمتي وناصري وبغيتي، اللهم بك أصول وبك أقاتل.

وإذا أراد صاحب الجيش الزحف عتبا الرجال وقدم الرماة ثم الخيل ثم الإبل، وجعل ذلك كتائب ففرق القبائل وقدم على كل قوم رجلا، وصف الصفوف وكردس الكراديس وجعل للعسكر ميمنة وميسرة وقلبا - يكون هوفيه - مع العدو، ويزحف ويأمر حينئذ بالدعاء وخفض الأصوات واجتماع النيات وإظهار العدد وآلات الحرب وإشهار السيوف ورفع الرماح وأن يلزم كل قوم مركزهم ومكانهم ولا يبادر أحد غيره إلا بأمر صاحب الجيش، ومن حل فليرجع إلى مركزه ومكانه، وأمر الرماة بالرمي والمقدمة أن يتقدم، ومن رأى من العدو فرصة فينبغي أن ينهزها بعد إحكام مركزه حتى إذا بلغ

كتاب الجهاد

مراده رجع إليه.

فإذا أرادوا الحملة فليبدأ بذلك صاحب المقدمة، فإن كان ممن معه كفاية في دفع العدو وهزيمته فليثبت الناس في مراكزهم، وإن تضععت المقدمة وشقت الرماة وحملت المنجيد وافتقدت الأطراف والأودية والآكام لثلاً يكون في شيء من ذلك كمين أو مكيدة، وتقرّب الرايات وتقعقع الحجف ويقدم في صدر العدو أصحاب الحديد من التجافيف والدروع والسواعد والجواشن فإن انكسر العدو لم يحمل عليهم الجيش جملة واحدة بل يحملون أولاً فأولاً، فإن ثبت العدو فليثبت الناس وإن انهزموا الهزيمة اتى لا تحصل فيها شك فليحمل الجيش عليهم جملة واحدة وهم على حال التعانى غير متفرقين، وينبغى إذا انصرفوا من الحرب أن ينصرفوا على حال التبعية أيضاً ولا يتفرقوا.

فإن زحف العدو أولاً إلى المسلمين فينبغى لأمرهم أن يصف الناس على الخندق ويأمرهم بالترجيل وملازمة الأرض ويحكموا صفوفهم إلى حد لا يكون فيها شيء من الخلل ولا يعتمدوا على شيء من آلات الحرب إلا على السيوف، فإذا حمل العدو عليهم جشوا على ركبهم ونظروا إلى مواضعهم ولا يهولن أحدًا عدوهم ويستتروا بالحجف، فإذا أتموا حملتهم وعادوا حمل الناس عليهم بالسيوف، فإن ثبتوا فليثبتوا على حال التعانى، فإن لم يثبتوا أو استوت الهزيمة عليهم فليركبوا الخيل ويجدد في طلبهم واستنصاهم.

فإن عرض للمسلمين -والعياذ بالله- هزيمة فيجب أن يصيح بعضهم ببعض ويذكروا بما به توعد الله تعالى ذكره من فر من الزحف وتعتف بعضهم بعضاً وتبكيته ويسرع من كان مخفياً في لحوق المنهزمين ويجهدوا في ردّهم، فإذا اجتمعوا واستقر كل قوم مع صاحبهم المستولى عليهم عادوا إلى حال التبعية ثم يقاتلوا ويستعينوا بالله سبحانه في التصرع على عدوهم، ويقاتلونهم بكل ما أمكن قتالهم به من السلاح وغيره إلا السم.

فإن تحصنوا فصّب عليهم المناجيق، والعزادات وما جرى مجرى ذلك، وقاتلوا إلى أن يفتح الله سبحانه، فإن كان فيهم مسلمون ونساء وصبيان وشيوخ وذمى وأسارى ومن لا يجوز قتله وكان المشركون أكثر منهم جاز رميهم مع الكراهة لذلك إلا لضرورة فإن كان هناك ضرورة جاز رميهم، وإن كان المسلمون أكثر من المشركين لم يجز رميهم، وإذا

المهذب

تعتقد إنسان رمى واحد ممن ذكرناه كان عليه القود والكفارة وإن كان خطأ كان فيه الدية، وإن كانت الحروب ملتحة وكان المسلمون أكثر من المشركين وأصيب منهم واحد لم يلزمه فيه شيء غير أنه لا يجوز والحال هذه أن يتعمد المسلم ويقصد بالرمي. وإذا انترس المشركون بأسارى المسلمين وكانت الحرب ملتحة لم يقصد الأسير بالرمي فإن أصيب لم يكن على من رماه شيء، وإن لم يكن الحرب ملتحة يجوز رميه، فإن رماه ولم يقصده فإن أصابه كان ذلك خطأ وعليه دية وإن تعمدته كان عليه القود أو الدية.

وإذا كان المسلمون مستظهرين على المشركين كره تبييتهم ليلاً والإغارة عليهم، وإن لم يكن في المسلمين قوة عليهم جاز تبييتهم والإغارة عليهم وإن كان فيهم النساء والصبيا.

وقتل المشركين جائز في جميع الأوقات إلا في الأشهر الحرم لمن كان يرى منهم لها حرمة فإن من يرى ذلك منهم لا يجوز قتاله فيها إلا أن يبتدىء هو فيها بالقتال، فإذا ابتدأ بذلك جاز قتاله فيها وإن لم يبتدىء لم يجز قتاله حتى ينقضى، ولا يجوز قتل النساء وإن قاتلن مع أهلهن إلا أن يدعو إلى قتلهن ضرورة وإن دعت إلى ذلك ضرورة لم يكن به بأس.

والمرابطة في حال ظهور الإمام عليه السلام فيها فضل كثير، وحدها من ثلاثة أيام إلى أربعين يوماً فإن زادت على ذلك كان حكم المرباط حكم المجاهد في الثواب. ومتى نذر إنسان المrabطة والإمام ظاهر وجب عليه الوفاء بذلك وكذلك [إن نذر صرف شيء في المrabطين] وجب عليه الوفاء به، فإن نذر ذلك في حال استتاره صرفه في وجوه البر.

وإذا أخذ إنسان شيئاً من غيره لينوب عنه في المrabطة وكان الإمام عليه السلام مستتراً كان عليه رد ذلك فإن لم يجده رده على وارثه فإن لم يكن له وارث كان عليه الوفاء به، فإذا كان أخذه في حال ظهور الإمام عليه السلام وجب عليه الوفاء به، ومن لم يتمكن عن المrabطة بنفسه وأعان المrabطين من ماله بشيء أو رابط دابة كان له في

كتاب الجهاد

ذلك فضل كثير .

ولا يجوز التمثيل بالعدو ولا الغدربه .

ومن كان من المسلمين في دار العدو فحاربهم غيرهم من الكفار جاز له قتاله ويقصد بذلك الدفع عن نفسه دون القصد إلى معونة العدو .

وإذا كان عسكر المسلمين مثل نصف عسكر المشركين لم يجز لأحد أن يولى الذبر بل وجب عليه الثبات إلا أن يكون متحرّفاً لقتال أو يكون في مضيق فينحرف عنه إلى موضع يتسع فيه للقتال أو يعين على مجال فرسه أو يكون موضعه معطشاً فيتحول إلى موضع الماء أو يكون الرّيح والشمس في وجوههم يستدبرونها أو يكون متحيزاً إلى فئة فيتحيز إليها وسواء كانت فئة بعيدة أو قريبة أو ما جرى مجرى ذلك ، فإذا انحرف بغير ما ذكرناه كان فاراً واستحق العقاب العظيم لقوله سبحانه : فَقَدْ بَاءَ بِعَضْبٍ مِّنَ اللَّهِ .

وإذا لقي واحدًا من المشركين وعلم أو غلب على ظنه أنه يقتله فقد ذكر : أنه يجوز له الانصراف ، والأقوى عندي خلافه وتعويل من خالف في ذلك على قوله سبحانه : وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ، يصح تناوله لغير هذا الموضع لأنه متعبد في جهاد الكفار بالثبات لقوله سبحانه : إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا .

فإذا كان عسكر المشركين أكثر من ضعف عسكر المسلمين لم يجب الثبات أو يغلب في ظنه أنه إن ثبت قتل فالأفضل له الثبات ، فإن لم يثبت وأراد الانصراف كان له ذلك ، وقد ذكر : أن الجيش إذا بلغ اثني عشر ألفاً لم يجز لأحد أن يولى .

ومن كانت الدعوة قد بلغت وعلم أن النبي صلى الله عليه وآله يدعو إلى الإيمان وشرائع الإسلام ولم يقبلوا ذلك مثل الترك والروم والمند والحزر ومن جرى مجراهم فإنه يجوز للإمام أو من نصبه أن يُنفذ الجند لقتالهم من غير أن يقدم التذارة إليهم ويجوز أن يغير عليهم .

ومن لم تبلغه الدعوة فلا يجوز له قتاله إلا بعد الإنذار والتعريف بما تتضمنه الدعوة ممّا قدّمنا ذكره ، فإذا علم ما ذكرناه ولم يقبل ذلك قوتلوا وقُتِلوا ، فإن كانوا من أهل الجزية وأجابوا إلى دفعها لم يُقاتلوا ولم يُقتلوا وقُبل ذلك منهم وتركوا على ما هم عليه من

المهذب

دينهم، فإن لم يكونوا من أهل الجزية فُعل بهم من القتل وغيره ما قدّمناه.

باب الأمان وأحكامه :

الأمان جائز في شريعة الإسلام لقوله سبحانه وتعالى لرسوله صلى الله عليه وآله : وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ... الآية. ولأنه صلى الله عليه وآله فعل ذلك عام الحديبية ولأنه صلى الله عليه وآله أيضاً أمضاه لأُم هانئ بنت أبي طالب في فتح مكة لما أجازت رجلاً، فقال عليه وآله السلام : أجزنا من أجزت وآمننا من آمنت.

فإن كان العاقد للأمان الإمام عليه السلام جاز أن يعقده لجميع المشركين في سائر الأماكن والأقاليم كلها لأن إليه النظر في جميع أمور الدنيا والدين ومصالح الإسلام والمسلمين كافة، وإن عقد واحد من خلفائه وولاته على صقع من الأصقاع أو إقليم من الأقاليم جاز له مع من يليه من المشركين ولا يتجاوز ذلك إلى غيره إلى ما يلي جهة لم يجعل إليه النظر فيها ولا تدبير مصالحها وسياستها.

فإن كان العاقد واحداً من المسلمين جاز له ذلك من الواحد والعشرة ولا يجوز فعله لذلك مع جميع أهل بلد أو صقع لأنه ليس له النظر في ذلك، فإذا كان ذلك جائزاً للواحد من المسلمين لا يخلو من : أن يكون هذا الواحد كامل العقل أو غير كامل العقل، فإن كان كامل العقل لم يخل من : أن يكون عبداً. فإن كان عبداً جاز له ذلك على خلاف فيه، وإن كان حراً جاز له ذلك بلا خلاف فيه، وإن كانت امرأة جاز لها ذلك لما ذكرناه من فعل «أم هانئ»، وإن كان غير كامل العقل رجلاً أو امرأة حراً كان أو عبداً فإن ذلك لا يجوز له لأنه غير مكلف.

والصبي إذا كان كبيراً ولم يبلغ الحلم فاعتز به بعض المشركين وآمنه هذا الصبي لم يصح أمانه ولا يجوز التعرض له بسوء حتى يُرد إلى مأمنه، فإذا حصل إلى مأمنه أو في الموضع الذي يأمن فيه على نفسه بعد ذلك صار حريباً لأنه دخل علينا بشبهته فلا يجوز

كتاب الجهاد

مع ذلك الفرر به.

فإذا استند قوم من المشركين قومًا من المسلمين فأشار المسلمون إليهم: أنكم لا أمان لكم عندنا، فظنوا أنهم قد آمنوا لهم فدخلوا إليهم لم يجوز التعرض لهم بل يردون إلى مآمنهم فإذا حصلوا به صاروا حريًا.

وإذا كان مسلم في دار الحرب أسيرًا أو مطلقًا فأعطى الأمان لبعض المشركين لم يجوز أمانه، وكذلك لو آمن بعض المسلمين بعض المشركين من بعد الهزيمة وفي حال التمكن منهم والظفر بهم لم يجوز هذا الأمان أيضًا.

والأمان جائز بكل لسان - عبارة أو إشارة - إذا فهم المخاطب به معناه، ولفظ الأمان هو: أجزرتك أو آمنتك أو ذمت لك، فإن قال: لا بأس عليك أو لا تخف أو لا تذهل أو ما عليك خوف، أو ما أشبهه أو كلمه أو قال ما معناه بلغة أخرى. فإن علم من قصده أنه أراد الأمان كان ذلك أمانًا لأن المراعى هاهنا القصد لا اللفظ، فإن لم يقصد ذلك ودخل إليه لم يجوز التعرض له بسوء لأنه دخل على شبهته ويجب أن يرد إلى مآمنه فإذا حصل به صار حربًا كما ذكرنا في غيره فيما تقدم.

وإذا كان بعض المشركين في حصن فقال واحد منهم للمسلمين: أعطوني أمانًا على أن أفتح لكم الحصن، فأعطوه الأمان فقال لأصحابه: قد أخذت الأمان لكم، ففتحوا الحصن نظير في أمرهم. فإن كان المسلمون علموا بما فعل صاحبهم معهم لم يجوز لهم أن يفعلوا معهم ما يجوز فعله بهم لو فتحوا الحصن عنوة من سبى وغيره، وإن لم يكونوا علموا ذلك فعلوا بهم ما يجوز لهم لو فتحوه عنوة لم يكن عليهم شيء لأن ذلك غرر من صاحبهم لا من المسلمين إلا أنه إذا علموا ذلك استحبت لهم أن لا يسبوهم ويجزؤهم في أن يكونوا ذمة في دار الإسلام أو يعضوا حيث شاءوا بأنفسهم وذراتهم من غير شيء يستعينون به على قتال المسلمين من سلاح وما أشبهه.

وإذا دخل الحربى دار الإسلام في تجارة بأمان رجل من المسلمين على نفسه وجميع أسبابه كان آمانًا على نفسه وماله وعلى من يكون في صحبه من قرابة وغيرها سواء خرجوا مجتمعين في دفعة واحدة أو متفرقين.

المهذب

وإذا دخل المشرك دار الإسلام بأمان ثم خرج إلى دار الشرك بغير أمر الإمام ولا من نصبه الإمام ولا في حاجة ولا في تجارة بل للاستيطان فقط انتقض الأمان على نفسه ولم ينتقض عن ماله إذا كان قد ترك مالا في دار الإسلام والأمان قائم في ماله ما دام حيا، فإن مات انتقل ميراثه إلى ورثته من أهل الحرب إن لم يكن له وارث مسلم يجيبهم عنه وينتقض الأمان في المال لأتة مال كافر ليس بيننا وبينه أمان - لا في نفسه ولا في ماله - ويكون فيئاً للإمام خاصة لأنه لم يؤخذ بالتسيف فهو مثل ميراث من لا وارث له، وإذا أخذ أماناً لنفسه ودخل دار الإسلام ثم مات وترك بها مالا وكان له وارث في دار الحرب فالحكم فيه كالحكم في المسألة المتقدمة، وقد ذكر: أنه يُردّ إلى ورثته الكفار، وهذا فاسد لأنه حينئذ مال من لا أمان بيننا وبينه لا في نفسه ولا في ماله.

وإذا أعطى المسلمون الأمان لرجل من المشركين في حصن وفتح الحصن ولم يُعرف الرجل المذكور بعينه نُظر في ذلك، فإن كان الجيش الذي فتح الحصن غزوا بغير إذن الإمام عليه السلام ولا من نصبه كان عليهم أن يكفوا عن قتل من في الحصن حتى يخبرهم أميرهم إتما أن يقرع بينهم فمن خرج اسمه كان آمنا أو يجرى على الناس الحكم، فأما أن يؤمن الجميع على نفوسهم ويصبروا ذمة ويستسعى كل واحد منهم في قيمته إلا قدر واحد معهم من جملتهم قيمة وسطا، والقرعة أولى.

وإذا حضر المسلمون المشركين فائتمن واحد من المشركين لجماعة معينين كان الأمان صحيحا فيهم دون غيرهم ولو استأمن لعدد غير معين كان ذلك جائزا في هذا العدد دون غيرهم مما زاد عليه، فإن قال: أعطوني الأمان لألف رجل أو مائة رجل وافعلوا في الباقي ما أردتم، كان ذلك جائزا ويختار من أراد منهم الألف والمائة. فإن قال: آمنوا جميع أهل الحصن ولكم منهم ألف أو مائة صحت ذلك وتُدفع الألف والمائة من رقيقهم أو من أحرارهم.

فإن كان الجيش غزا بغير إذن الإمام أو من نصبه كان للإمام أو من نصبه أن يفعل مع أهل الحصن ما اختار من الوجهين المذكورين.

وإذا انهزم المشركون وادعى بعد ذلك واحد من المسلمين أنه كان آمن بعضهم لا

كتاب الجهاد

يقبل ذلك أيضاً منه إلا ببيّنة، ولو ادّعى بعد الهزيمة اثنان أنّهما كانا آمناً رجلاً أو أكثر منه لم يقبل ذلك منهما أيضاً إلا ببيّنة. وإذا طلب صاحب جيش المشركين الأمان على أن يدخل في جملة الذّمة ببلدان الإسلام على الجزية جاز ولم يكن له الرجوع إلى دار الحرب، فإن أراد ذلك أو همّ به لم يكن بحبسه بأس ولا يقتل إلا أن يجارب، وإن طلب الأمان على أن يقيم بغير جزية لم يجز ذلك.

ويُكره تمكين من دخل من دار الحرب إلى دار الإسلام - من رسول أو غيره بأمان - من المقام أكثر من أربعة أشهر، فإن كان الدّاخل كتابياً وأقام سنة كان عليه الجزية أو على من حبسه حتّى كمل عليه الحول.

وإذا أراد الإمام أو أحد من خلفائه جعل الجعائل لمن يدلّ على مصلحة أو على حصن أو غيره كان جائزاً وليس يخلو ذلك من: أن يكون ماله أو ملك أهل الحرب، فإن جعله من ملكه وماله لم يصح حتّى يكون معلوماً موصوفاً في الذّمة أو معيّناً مشاهدًا لأنّه عقد في ملكه فلا يجوز أن يكون مجهولاً، فإن كان من ملك أهل الحرب جاز أن يكون مجهولاً ومعلومًا وإذا كان كذلك صحّ أن يقول: من دلّنا على كذا فله كذا - على ما ذكرناه من القسمين - فإن قال: من دلّنا على القلعة الفلانية فله جارية فيها، وشوهدت القلعة لم يكن له شيء حتّى تفتح، فإذا انفتحت فليس يخلو من أن: يفتح عنوة أو صلحاً.

فإن كان عنوة وكانت الجارية على الشّرك سلّمت إليه وإن كانت قد أسلمت قبل الظّفر بها فهي حرة فلا تُدفع إليه [إلا] قيمتها وإن كانت قد أسلمت بعد الظّفر تُظفر إلى الدليل، فإن كان مسلماً سلّمت إليه لأنها عين مملوكة وإن كان مشركاً لم تُسلم إليه لأنّ الكافر لا يملك مسلماً بل تُدفع قيمتها إليه، فإن ماتت الجارية قبل الظّفر بها أو بعده لم يكن له شيء لأن أصل العقد حصل بشرط أن يكون له مع وجودها.

وإن كانت فُتحت صلحاً وشُروط أن لصاحب القلعة أهله وكانت الجارية من أهله عُرض على الدليل الأخذ لقيمتها ليتمّ الصّلاح، فإن أجاب إلى ذلك جاز أن يعرض قيمتها على صاحب القلعة ويسلمها إلى الدليل فإن أجاب إلى ذلك جاز، وإن امتنع كلّ واحد منهما من ذلك قيل لصاحب القلعة: ارجع إلى قلعتك بأهلك، ويزول الصّلاح لأنّه

المهذب

قد اجتمع ههنا شيان متنافيان فلا يمكن الجمع بينهما وحق الدليل سابق وجب تقديمه ؛ وإذا كان المشرك ممتنعاً وهو أسير فجعل له جعل على أن يدل على المشركين فدلّ عليهم وجب الوفاء بما ضمن له ، ولو جعل له جعل على أن يدل على مائة فدلّ على خمسين أو عشرة فدلّ على خمسة كان النصف ممّا جعل له ، فإن كان أسيراً فجعل له أسيراً يقتل لم يقتل لأنّ القتل لا يتبعّض ، فإن لم يؤخذ في الموضوع الذي دلّ عليه أحد لم يكن له من الجعل شيء.

وإذا ضلّ مسلم عن الطريق ومعه أسير من المشركين فجعل له الأمان إن دلّ على الطريق فلتمّ دلّ عليها ولاح له الجيش خاف المسلم من أن لا يطلقه صاحب الجيش كان عليه إطلاقه قبل وصوله إلى الجيش ، فإن أدركه المسلمون قبل إطلاقه كان على صاحب الجيش إطلاقه له ، فإن اتهمه في ذلك استحلفه عليه ثم أطلقه ، وإن لم يفعل صاحب الجيش ذلك على المسلم أن يأخذه في سهمه ثم يطلقه بعد ذلك.

وإذا دخل إنسان من المشركين إلى دار الإسلام آمناً ثم أراد الرجوع إلى دار الحرب لم يمكن له أن يخرج بشيء من السلاح وما جرى مجراها ممّا يستعان به على قتال المسلمين إلّا أن يكون دخل ومعه شيء فيجوز تمكينه من ذلك دون ما سواه ، فإذا دخل مسلم دار الحرب بأمان ثم أخذ منهم مالاً قرضاً أو سرقة ثم عاد إلينا ودخل صاحب المال إلينا بأمان كان على المسلم ردّ ماله إليه لأنّ الأمان يقتضي الكفّ عن ماله.

وإذا دخلت المرأة إلى دار الإسلام مستأمنة وكان لها زوج مشرك انقطعت العصمة بينهما ولم يحتج في ذلك إلى طلاق بل يكون ذلك فسخاً للثّكاح وليس لها أن تنزوّج حتّى تنقضي عدّتها ، وإذا خرجت من دار الحرب حاملاً وتنزوّجت كان الثّكاح مفسوخاً.

وإذا تنزّج الحربى حربيّة لها زوج ثم أسلما وخرجا من دار الحرب لم تحلّ له إلّا بنكاح جديد ، وإذا تنزّج الحربى حربيّة ودخل بها ثم ماتت وأسلم زوجها في دار الإسلام وجاء وارثها طالباً لزوجها بجهزها لم يجب عليه دفع ذلك إليه لأنّ الوارث من أهل الحرب ولا أمان له على هذا الوجه ، فإن كان لها ورثة مسلمون كان لهم مطالبة

كتاب الجهاد

الزَّوْجَ بالمهر، ولا يحكم من المستأمنين فيما كان بينهم في دار الحرب إذا تخاضعوا فيه إلى المسلمين ويحكم بينهم فيما كان بينهم في دار الإسلام.

والحربي إذا أسلم في دار الحرب عصم بذلك دمه وجميع ماله متى يمكن نقله إلى دار الإسلام وأما أولاده الأصاغر أنه كان له ذلك وهذا حكمه إذا أسلم وهو في دار الإسلام، فأما أولاده البالغ فلهم حكم أنفسهم، وأما أملاكه التي لا يمكن نقلها إلى دار الإسلام مثل العقارات والأرضين فهو غنيمته، وإذا أسلم وله حل كان الحمل مسلماً، وإذا غنمت زوجته هذه واسترقت لم يسترقت ولده لأن إسلامه محكوم به منذ أسلم أبوه، وإذا تزوج مسلم حريّة فحملت منه بمسلم ثم سبيت وهي حامل واسترقت لم يسترقت ولدها أيضاً وإذا استرقت الزوجة انفسخ النكاح.

وإذا استأجر مسلم داراً في دار الحرب ثم غنمها المسلمون فقد ملكوا رقبته بالغنيمته دون منفعتها وعقد الإجارة ثابت لا ينفسخ إلى أن تنقضي هذه الإجارة، وإذا أعتق المسلم عبداً وثبت له الولاء عليه ولحق بدار الحرب ثم حصل في الأسر لم يجز استرقاقه لأنّ ولاء مولاه المسلم قد ثبت عليه فلا يجوز إبطاله، وقد ذكر: أنه يجوز إبطال الولاء فيه.

وإن كان الولاء للذمّي ثم لحق المعتق بدار الحرب يصحّ استرقاقه لأنّ مولاه لو لحق بدار الحرب وظفر به لاسترقت.

وإذا غلب المشركون على المسلمين وظفروا - والعياذ بالله - بهم وحازوا أموالهم فليس يملكون منها شيئاً ولا فرق بين أن يكونوا حازوها إلى دار الحرب أو لم يكونوا حازوها إليها وأخذها يكون غاصباً لها، وإذا ظفّر به وغنم وعرفه صاحبه كان له أخذه واسترجاعه قبل القسمة ووجب تسليمه إليه إذا ثبت له البيّنة وإن كان بعد القسمة كان ذلك له أيضاً لكن يدفع الإمام إلى من حصل في سهمه قيمته، وإذا أسلم من هوى يده أخذه بغير قيمة، وقد ذكر: أن صاحبها يكون أولى بها بالقيمة إذا قسمت.

وإذا أخذ مشرك جارية مسلم فوطأها وولدت منه وظفر المسلمون بها كانت هي وأولادها مملوكها، فإن أسلم الواطيء لها لم يزل ملك مالكها عن ذلك بإسلامه، فإن

المهذب

وطأها بعد إسلامه وهو يظن أنها ملكه ثم ولدت منه فإن ولده أيضاً يكون لسيّد الجارية إلا أنه يقوم على الأب ويؤخذ منه قيمته ويلزم الواطيء عقرها لسيدها.

باب ما يجوز أن يغنم وما لا يجوز ذلك فيه :

قد تقدّم القول في أحكام الأرضين فلا حاجة إلى إعادة بذلك ههنا ونحن نذكر ما يزيد على ذلك ممّا يجوز أن يغنم وما لا يجوز ذلك فيه.

وإذا أخذ المسلمون من دار الحرب طعاماً فأخرجوه إلى دار الإسلام أو بعضه وجب ردّه إلى الغنيمة قليلاً كان أو كثيراً لأنّ الحاجة قد زالت، فإن كان على قدر الكفاية موسرين كانوا أو معسرين معهم طعام أو ليس معهم طعام لا يلزمهم في ذلك شيء. والحيوان المأكول إذا احتاج الغانمون إلى ذبحه وأكل لحمه كان لهم ذلك وليس عليهم ضمان شيء من ذلك، فإذا اتخذوا من جلوده ما يكون سقاءً أو روياء أو ركوة أو ما أشبه ذلك أو أحرزوا الجلود ليعملوا منها ما جرى هذا المجرى وجب عليهم ردّه في المغنم، وإذا أقام ذلك في يده مدة ما لم يجب عليه في ذلك أجره مثله وعليه ضمان ما نقص منها فإن زاد بصنعة فيها لم يكن له بذلك حقّ لأنّه تعدّى فيها، فأما إذا كان في يده ثياب فعليه ردّها إلى المغنم فأما لبسها فلا يجوز له ذلك على كلّ حال، ولا يجوز له أيضاً أن يدهن ولا يتداوى لنفسه ولا لدابته بشيء من أدهان الغنيمة ولا أدويتها إلا بأن يضمن ذلك لأنّه ليس بقوت، وكذلك لا يجوز له أن يطعمها بشيء من الجوارح والبراة وغيرها إن كان معه شيء من ذلك لأنّه ليس ذلك ضرورة فيفعل ذلك لأجلها.

وإذا أقرض بعض الغانمين غيره شيئاً من الغنيمة من علف دابة أو غير ذلك كان جائزاً إلا أنه لا يكون قرضاً في الحقيقة من حيث أنه لا يملكه فيقرضه لأنّ يده عليه، فإذا سلّمه إلى غيره وصارت يد الغير عليه يكون يد الثأني عليه وهو أحقّ به من الأوّل ولا يجب عليه ردّه إلى الأوّل فإن ردّه كان المردود عليه أحقّ به لثبوت اليد عليه، فإذا خرج المقرض من دار الحرب والطعام أو العلف كان في يده كان عليه ردّه في المغنم ولا يردّه إلى المقرض لأنّه ليس بملك له.

كتاب الجهاد

وإذا باع بعض الغافلين لغيره طعاماً لم يجز له ذلك ولم يكن هذا البيع بيعاً صحيحاً وإنما يكون منتقلاً من يد إلى أخرى فإذا حصل في يد واحد منهما كان أحق بالتصرف فيه فقط.

وكل ما يؤخذ في المغنم من مصاحف أو كتب فقه أو شيء من علوم الشريعة أو نحو أو لغة أو شعر أو من كتب الحديث والروايات وما لحق بذلك فهو مما يجوز بيعه وشراؤه والجميع يكون غنيمه، وكل ما يؤخذ من ذلك من كتب الكفر والزندقة والسحر وما أشبه ذلك فهو مما لا يجوز بيعه ولا شراؤه، فإن كان له لبد أو ظروف ينتفع بها وجلود كذلك غسلت وكان ذلك غنيمه فأما أوراقها فإنها تمزق ولا تحرق لأنه لا شيء من الكاغذ إلا وله قيمة، وكذلك الحكم فيما نذكر أنه من التوراة والإنجيل لأن ذلك قد غير وبذل؛

وكل ما لا يكون عليه أثر ملك كالشجر والحجر والصيد فلا يكون ملكاً لهم فلا يكون غنيمه لأنه إنما يكون كذلك ما كان ملكاً للكفار فأما ما لا يكون ملكاً لهم فلا يكون غنيمه، وإذا كان عليه أثر ملك كالصيد المشدود والحجر المنحوت والخشب المنجور فجميع ذلك يكون غنيمه، وعلى ما أصلناه ينبغى أن يكون الصيد إذا كان في دور المشركين أو كان واقعاً في حبالهم وأشراكهم وحوائطهم وفخاخهم وما جرى مجرى ذلك فجميعه يكون غنيمه لأن عليه أثر الملك لهم وما لم يكن كذلك فلا يكون غنيمه؛

وإذا صادهم في بلادهم المسلمون كان ذلك لمن أخذه ولا يلزمه رده إلى المغنم وكذلك الحكم في الشجر والحجر وما جرى مجرى ذلك سواء، فإن وجد ما يجوز أن يكون ملكاً للمشركون أو المسلمين مثل الخيمة والخرج والأوتاد وما أشبه ذلك ولم يعرف له صاحب عُرف سنة فإن لم يظفر له بصاحب رده إلى المغنم.

وإذا كان في المغنم بهيمة وأراد المسلمون ذبحها ليأخذوا جلدها ليستعملوه في القتال وما أشبهها في السيور والركب لم يجز ذلك لأنه ذبح منهى عنه إلا للأكل.

وإذا كان في بيوت المشركين فهودة أو صقورة أو جوارح معلمة أو سنانير أو كلاب صيد وما أشبه ذلك فذلك مما تباع وتشتري وجميعه غنيمه، وإن وُجد شيء منها في أرضهم وليس عليه أثر ملك فاصطاده المسلمون كان ذلك لمن أخذه كما ذكرناه في

المهذب

الصَّيْدُ كما تقدّم ولا يلزم ردّه في المغنم ، وأما الخنازير فينبغي للمسلمين قتلها فإن أعجلهم المسير ولم يتمكنوا من ذلك لم يكن عليهم شيء ، والخمور ينبغي أن تراق فإن كانوا على المسير كسروها فإن كان المسلمون قد صالحوهم لم يكسروها .
وإذا غنم المسلمون شيئاً من خيول المشركين ومواشيهم ثم أدركهم المشركون وخافوا أن يأخذوها منهم لم يجوز لهم عقرها ولا قتلها ، وإن كانوا رجالة أو على خيل قد وقفت وكتلت وخافوا أن تستردّ الخيل فيركبوها ويظفروا بهم جاز لهم عقرها وقتلها لمكان الضرورة التي ذكرناها ، وإن كانت خيولهم قد كتلت ووقفت فلا ضرورة حينئذ ههنا ولم يجوز قتلها ولا عقرها ويجوز عقر الخيل التي يقاتلون عليها وقتلها والأفضل ترك ذلك مع الظهور عليهم وارتفاع الضرورة إلى ذلك .

باب الأسارى :

الأسارى على ضربين : أحدهما ما يجوز استبقاؤه والآخر لا يستبقى . فالأذى يجوز استبقاؤه كلّ أسير أخذ بعد تقضى الحرب والفراغ منها ، والذي لا يستبقى هو كلّ أسير أخذ قبل تقضى الحرب والفراغ منها . والضرب الأوّل يكون الإمام ومن نصبه الإمام مخيراً فيهم إن شاء قتلهم وإن شاء فاداهم وإن شاء من عليهم وإن شاء استرقهم ويفعل في ذلك ما يراه صلاحاً في التدبير والتفّع للمسلمين ، وأما الضرب الثاني فحكمه إلى الإمام أو من نصبه أيضاً وهو مخير في قتلهم بأي نوع أراه من أنواع القتل .
فإذا أسر مسلم مشركاً فعجز الأسير عن المشي ولم يكن مع المسلم ما يحمل عليه فإنّ عليه إطلاقه .

ومن كان أسيراً عند الكفار من المسلمين فلم يجز له أن يتزوج إليهم ، فإن كان به ضرورة تزوج يهودية أو نصرانية ، ولا يجوز له التزويج بغير ذلك من المشركين .
والمشرك إذا أسره زوجة كانا على الزوجية إن لم يجز الإمام استرقاقه فإن فادى به أو من عليه عاد إلى زوجته فإن استرقه انفسخ نكاحه ، وإذا كان الأمير صبيّاً أو امرأة لها زوج كان النكاح مفسوخاً بنفس الأسر لأنهما صارا رقيقين ، وإذا أسر رجل بالغ

كتاب الجهاد

كتابياً أو من له شبهة كتاب كان الإمام مخيراً فيه على ما قدمنا من الوجوه فإن أسر وثنيّاً كان مخيراً فيه بين المرق عليه أو المفاداة ويسقط ههنا استرقاقه لأنه ممن لا يقرّ على الجزية ، وإذا فادى رجلاً وقبض مال المفاداة كان هذا المال غنيمة .

وإذا أسلموا قبل الأسر كانوا أحراراً وعصموا بذلك دماءهم وأموالهم إلا بحقها وسواء أحيط بهم في حصن أو في مضيق ، وإذا حدث الرّق في الزوجين أو في أحدهما انفسخ التّكاح في الحال لأنّ الزّوجة صارت مملوكة بنفس الحياة ، وإذا كان المسيّ الرّجل لم ينفسخ التّكاح في الحال إلا أن يسترقه الإمام ، وإذا كان المسيّ المرأة انفسخ أيضاً في الحال لما ذكرناه ، فإذا كان الزوجان جميعاً مملوكين لم ينفسخ التّكاح لأنّه لم يحدث بهما ههنا رق لأنّهما قبل ذلك رقيقان .

وإذا سببت المرأة ولدها لم يجز للإمام أن يفرق بينهما فيعطى الأم لرجل ويعطى ولدها الآخر بل ينظر ، فإن كان في الغانمين من يبلغ سهمه الأم والولد دفعهما إليه وأخذ فضل القيمة أو يجعلهما في الخمس ، فإن لم يبلغهما باعهما ورده ثمنهما في المغنم ، والأمة إذا كان لها ولد لم يكن لسيّدها أن يفرق بينهما ببيع ولا غيره من وجوه التّملكيات .

وإذا بلغ الصّبي سبع سنين أو ثمانى سنين كان ذلك هو السنّ الذي يختير بين الأب والأم فيجوز أن يفرق بينهما فيه ، وقد ذكر : أن ذلك لا يصحّ إلا أن يبلغ ولا يفرق بينه وبين الجدة من قبل الأم لأنّها في الحضانه بمنزلة ابنتها - أمّ الولد - وأما الفرقة بين الوالد والولد فجائز لا محالة وإن باع كان البيع جائزاً ، وقد قيل : إنّ البيع فاسد ، لما روى عن أمير المؤمنين عليه السلام : أنّه فرق بين جارية وولدها فنهاه التّبيّ صلى الله عليه وآله عن ذلك ورده البيع ، وهذا هو الأقوى .

ومن خرج عن الآباء وإن علوا والأبناء وإن نزلوا - من الإخوة وأولادهم والأعمام وأولادهم - فإنّ التفرقة جائزة بينهم .

وإذا سبى طفل مع والديه أو أحدهما كان دينه على دينهما ولم يجز بيعه منفرداً عن أمّه فإن باعهما جميعاً من المشركين أو المسلمين جاز ذلك ، وإن مات أبواه لم يتغير عن

المهذب

حكم دينه ، ويجوز بيعه إذا مات أبواه من المسلم فإن بيع من مشرك كان بيعه مكروهاً ، وقد حُكي عن بعض الناس : تحريم بيعه . فإذا سُبي الولد منفرداً عن أبويه كان تابعاً للسّابي في الإسلام ، فإن بيع من مشرك كان البيع باطلاً وإن بيع من مسلم كان البيع صحيحاً .

وإذا جنى الأسير جناية تحيط بنفسه قبل القسمة سُلم إلى مستحقّ ذلك بنفسه وخرج عن القسمة وإن كانت الجناية دون النفس بيع في الجناية ودُفع إلى المُجتنى عليه قيمة الجناية وترك الباقي في المغنم ، فإن كان الجاني امرأة ومعها ولدها وكانت جنايتها تحيط بنفسها بيعت هي وولدها ولم يفرق بينهما في بيع وقسم ثمنهما فما أصابها عن نفسها سُلم إلى المجنى عليه وما أصاب من ولدها رُدّ إلى المغنم .

والمسلم إذا أسره المشركون ثم أسلموا عليه كان حرّاً على ما كان عليه . وأمّ الولد والمكاتب والمذبر إذا لم يكن سيّده رجع عن تدبيره يكونون على ما هم عليه . وكلّ ملك لا يجوز فيه البيع فإنّ أهل الحرب لا يملكونه . وإذا أسر مسلم رجلاً فادّعى الأسير أنّه كان مسلماً لم يقبل منه ذلك إلاّ ببيّنة .

وإذا كان قوم من المسلمين أسارى في دار الحرب وقتل بعضهم بعضاً أو تجارحوا ثم صاروا إلى دار الإسلام أقيمت عليهم الأحكام في ذلك ، فإذا أسر مشرك امرأة حرة مسلمة ووطأها بغير نكاح ثم ظفر المسلمون بها لم يسترقّ أولادها وكانوا مسلمين بإسلامها ، وكذلك الحكم إن كان لها زوج في دار الإسلام إلاّ أنّ أولادها من المشرك لا يلحقون بزوجها المسلم وإنما يلحقون بالمشرك وإن كان نكاحها فاسداً ، للشبهة .

والحرّيّ إذا أسلم في دار الإسلام وله زوجة في دار الحرب وسييت وهي حامل منه لم يسترقّ ما في بطنها وإذا ولدته كان مسلماً بإسلام أبيه ، وأتى الوالدين أسلم كان الولد تبعاً له .

وإذا سبى المسلمون الوثنيّات ومن أشبههنّ لم توطأ واحدة منهنّ إلاّ بعد إسلامها ، وإن أسر المشركون مسلماً وشرطوا عليه أن يكونوا منه في أمان إن أطلقوه ثم أطلقوه على هذا الشرط فعليه أن يخرج من عندهم إلينا ولا يلزمه الإقامة بالشرط لأنّه حرام ، وإن

كتاب الجهاد

كانوا قد استرقوه ثم أطلقوه على أنه مملوك جاز له أن يسرق وينهب ويهرب لأن استرقاقه باطل.

وإذا أسر المشركون المسلم وأطلقوه في ديارهم وشرطوا عليه أن لا يخرج منها كان هذا الشرط فاسداً وعليه الخروج منها، ومن أسره المشركون وصار في دار الحرب وكان مستضعفاً وهو متمكن من الخروج فعليه الخروج وإن كان غير متمكن من ذلك جاز أن يقيم لأنه مضطر إلى ذلك.

وإذا أسر المشركون مسلماً وأطلقوه في دار الحرب على أنه في أمان منهم وشرطوا عليه المقام بها أو لم يشترطوا ذلك كانوا منه في أمان ولم يكن له قتالهم في مال ولا نفس والحكم في خروجه من دار الحرب مع تمكنه من ذلك ومقامه بها على ما قدمناه، فإن خرج هارباً فأدركه كان له الدفاع عن نفسه فإن أذى دفعه إلى قتل طالبه لم يكن عليه شيء لأنه الذي نقض عهده وزال أمانه؛

وإن أطلقوه بغير أمان كان له يأخذ من أموالهم وأولادهم ونسائهم وغير ذلك ما يمكن منه ويخرج هارباً أو غير هارب لأنهم لم يشترطوا الأمان، وإذا شرطوا عليه المقام في دار الحرب ولم يحلفوا على ذلك حرم عليه المقام ولم يجب عليه الوفاء بالشرط وإن حلفوه على ذلك لم يخل من: أن يكون مكرهاً على اليمين أو يكون مختاراً، فإن كان مكرهاً لم ينعقد يمينه لأنه مكره في خروجه وإن كان مختاراً كان له الخروج ولم يلزمه كفاره؛

فإن أطلقوه وشرطوا عليه أن يحمل مالا من دار الإسلام وإلا رجع إليهم لم يلزمه شيء من ذلك، فإن قرروا بينهم وبينه فداء فإن كان مكرهاً على ذلك لم يلزمه الوفاء به وإن كان متطوعاً لم يلزمه أيضاً لأنه عقد عقد فاسداً.

ولو أن الإمام أو من نصبه شرط أن يفادي قوماً من المسلمين بمال لما صح ذلك وكان العقد فاسداً ولم يملك المشركون ما يأخذونه منه، وإن ظهر المسلمون على المشركين وأخذوا منهم هذا المال لم يكن غنيمة ووجب رده إلى بيت المال.

وإذا غصب مسلم فرساً وغزا عليه وغنم وأسهم له ثلاثة أسهم كان الثلاثة أسهم كلها له ولم يكن لصاحب الفرس منها شيء، فإن دخل دار الحرب بفرسه الذي يملكه

المهذب

وغزا ثم غصبه غيره من أهل الصِّق فرسه وغنم وأسهم للذى غصب الفرس ثلاثة أسهم كان له من هذه الثلاثة أسهم سهم واحد والسهمان الباقيان لصاحب الفرس، وإنما اختلف الحكم فيما ذكرناه لأن الغاصب فى المسألة الأولى هو الحاضر للقتال دون صاحب الفرس وقد أثر حضوره فى القتال وفى المسألة الثانية صاحب الفرس حضر القتال فارساً وأثر فى القتال والغاصب لفرسه غصبه بعد ذلك فكان السهم -دون الغاصب- للفرس.

وإذا اشترى إنسان الأسارى من المسلمين لبعض التجار بإذنهم بأن يشتريهم ويكفهم من العرض فابتاعهم وأخرجهم من دار الحرب كان عليهم أن يؤدوا إليه ما ابتاعهم به، وإن اشتراهم بغير إذنهم لم يجب عليهم أن يؤدوا المال إليه ويستحب لهم أداء ذلك، وإن أذنوا له فى ابتاعهم وكانوا فقراء فاشتراهم وأخرجهم من دار الحرب ولم يقدروا على تعويضه غَوْض ذلك من بيت مال المسلمين إذا كان ثمنهم الذى وزنه هو قيمتهم، فإن كان قد دفع فضلاً على ذلك فإن الفاضل فى قتاله [ماله ظ] ولم يجب تعويضه على ذلك من بيت مال المسلمين.

فإن اشترى صبياناً أو أطفالاً أحراراً بإذن أو بغير إذن لم يجب على أوليائهم ولا عليهم إذا بلغوا ردَّ عوض المال إليه فإن فعلوا ذلك كان حسناً، وإن كان أولياؤهم التاجر فى ذلك كان عليهم أن يدفعوا ذلك إليه.

وإذا اشترى مكاتباً وأُم ولد بأمرها له بذلك واشتراها فأخرجهما من دار الحرب لم يكن له عليهما شيء إلا أن يعتقا فإذا آعتقا جاز له مطالبتهما بماله، وإن كان اشتراهما بغير إذنهما له فى ذلك لم يستحق عليهما شيئاً عُتَقَا أو لم يُعَتَقَا.

فإن اشترى عبيداً كان لساداتهم أن يأخذوهم بالثمن الذى ابتاعهم به اللهم إلا أن يكونوا عند مشرك فدفعهم المشرك إلى هذا التاجر عوضاً عن هدية أو ما أشبهها فيكون قيمته ما أوفى عليه بهم.

كتاب الجهاد

باب قتال أهل البغى :

قال الله تعالى : وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ ... الآية.

وروى عن أمير المؤمنين على بن أبي طالب عليه السلام : أنه خطب يوماً بالكوفة فقام إليه رجل من الخوارج فقال : لا حكم إلا لله ، فسكت عليه السلام ثم قام آخر وآخر وآخر فلما أكثروا فقال صلوات الله عليه وآله : كلمة حق يراد بها باطل لكم عندنا ثلاث خصال : فلا تمنعكم مساجد الله أن تصلوا فيها ولا تمنعكم الفىء ما كانت أيديكم مع أيدينا ولا أبتدئكم بحرب حتى تبدأوا ، لقد أخبرني الصادق عن الروح الأمين عن رب العالمين : أنه لا يخرج عليكم فئة قلت أو كثرت إلى يوم القيامة إلا جعل الله حتفها على أيدينا وأن أفضل الجهاد جهادكم وأفضل المجاهدين من قتلكم وأفضل الشهداء من قتلتموه فاعملوا ما أنتم عاملون فيوم القيامة يخسر المبطلون ولكل نبا مستقر فسوف تعلمون.

وروى عنه عليه السلام : أنه حرض الناس يوم الجمل على القتال فقال : قَاتِلُوا أَيْمَةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يُنْتَهُونَ ، ثم قال : هذا والله ما رمى أهل هذه الآية بسهم قبل اليوم.

وروى عنه عليه السلام أنه قال يوم صفين : اقتلوا بقية الأحزاب وأولياء الشيطان ، اقتلوا من يقول : كذب الله ورسوله.

وروى : أنه لما أغارت خيل معاوية على الأنبار وقتلوا عامله عليه السلام وانهكوا حرم المسلمين خرج عليه السلام بنفسه غضبان حتى انتهى إلى التخيلة فمضى الناس فأدركوه فقالوا : ارجع يا أمير المؤمنين فنحن نكفيك المؤونة ، فقال : والله ما تكفوننى ولا تكفون أنفسكم ، ثم قام فيهم خطيباً فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : إن الجهاد باب من أبواب الجنة فمن تركه ألجسه الله تعالى الذلّة وشمله البلاء والصغار وقد قلت لكم وأمرتكم أن تغزو هؤلاء القوم قبل أن يغزوكم فإنه ما غزى قوم قط فى عقدر درهم إلا ذلّوا فجعلتم تتعللون بالعلل وتسوفون وهذا عامل معاوية أغار على الأنبار فقتل عاملها ابن

المهذب

حَسَنَ وانتَهك أصحابه حرَمات المسلمين لقد بلغنى أَنَّ الرَّجُلَ منهم كان يدخل على المرأة المسلمة والأخرى المعاهدة فينزِعُ قرطها وخلخالها لا يمتنع منها ثم انصرفوا لم يُكَلِّمْ أحد منهم فوالله لو أَنَّ امرأً مسلمًا مات من هذا أسفًا ما كان عندى ملومًا بل كان عندى جديرًا؛

يا عجبًا عجبت لبث القلوب وتشعب الأحزاب من اجتماع هؤلاء القوم على باطلهم وفشلهم عن حقكم حتى صرتم غرضًا تُغزَوْنَ ولا تُغزَوْنَ ويغار عليكم ولا تغيرون ويُعصى الله وترضون، إذا قلت لكم: اغزوه في الحرّ، قلت: هذه أيام حارة القيظ أمهلنا حتى ينسلخ الحرّ، وإذا قلت لكم: اغزوه في البرد، قلت: هذه أيام صرّ وقرّ، وأنتم من الحرّ والبرّد تغزّون فأنتم والله من الشيف أفرّ؟

يا أشباه الرجال ولا رجال، ياطغام الأحلام وياعقول ربات الحجال، قد ملأتم قلبى غيظًا بالعصيان والخذلان حتى قالت قريش: إنّ على بن أبى طالب لرجل شجاع ولكن لا علم له بالحرب، فمن أعلم بالحرب متى؟! لقد نهضت فيها وما بلغت العشرين وها أنا قد عاقبت على الستين ولكن لا رأى لمن لا يطاع، أبدلنى الله بكم من هو خير لى منكم وأبدلكم من هو شرّ لكم متى؟

أصبحت والله لا أرجو نفعكم ولا أصدق قولكم وما سهم من كنتم من سهمه إلّا سهم الأخيب، فقام إليه جندب بن عبد الله فقال: يا أمير المؤمنين ها أنا وأخى أقول كما قال موسى: رَبِّ إِنِّى لَأَ أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِى وَأَخِى، فمرنا بأمرك والله لنضربنّ دونك وإن حال دون ما نريده جمر الغضا وشوك القتاد، فأثنى عليهما وقال: أين تبلغان رحمكما الله ممّا أريد؟!؟

فقد دلّ ما أوردناه - من القرآن والخبر - على أَنَّ الله سبحانه فرض قتال أهل البغى وقد ذكرنا فى باب من يجب جهاده من المراد بأهل البغى وقسمتهم، فإذا اقتلت طائفتان بكلام أو ما يجرى مجراه ولم يشهروا سلاحًا أُلِصِحَ بينهما بما يدعو إلى الإلفة وما يعمّ النفع به، وإن بغت إحداها على الأخرى وشهت الظّالة السلاح على المظلومة وجب قتال الطائفة الباغية حتى تنفىء إلى أمر الله سبحانه ووجب على المؤمنين إذا

كتاب الجهاد

دعاهم الإمام إلى ذلك واستعان بهم معاونته ومساعدته والخروج معه إلى حربهم ولم يجوز لأحد منهم التأخر عنه في ذلك.

ولا فرق في وجوب قتال الباغية بين أن تكون باغية على طائفة من المؤمنين وبين أن تكون بغت على الإمام إما في خلع طاعته أو منعه مما يجب له التصرف فيه من إقامة حدٍّ أو غيره أو ما جرى مجرى ذلك فإن في كل ذلك يجب قتال هذه الباغية، ولا يجوز لمن دعاه الإمام إلى ذلك واستعان به في حربهم التخلف عنه كما قد مناه.

ولا ينبغي أن يبدأوا بالحرب حتى يبدأوهم بها، ويجوز أن يدعوا قبل القتال إلى الحق ويُسنَدُوا فإن لم يجيبوا قوتلوا، وإن كانوا عارفين بما يدعوهم الإمام إليه ولم يدخلوا فيه جاز قتالهم من غير دعاء ولا إنذار، ولا يجوز قتالهم إلا مع الإمام أو مع من ينصبه لذلك. وإذا بلغ بعض خلفاء الإمام على بعض المواضع اجتماع قوم على الخلاف والخروج على شق عصا المؤمنين لا يقاتلهم حتى يُطلِّع الإمام على أحوالهم و ينتظر أمره فيهم فمهما أمروا به انتهى إليه.

ويُقاتل أهل البغي بكل ما يُقاتل به المشركون، وإذا انهزم عسكريهم وكان لهم فئة يرجعون إليها جاز إتباع مدبرهم وأن يُجهز على جريحهم وتُغنم أموالهم التي في العسكر دون غيرها من أموالهم ولا تُسبى ذراريهم، وإن لم يكن لهم فئة يرجعون إليها لم يُتبع مدبرهم ولا يُجهز على جريحهم فأما أموالهم فلا يغنم منها إلا ما حواه العسكردون ماسواه مما لم يحوه ولا تُسبى ذراريهم، وقد ذكرنا هذا التفصيل في باب من يجب جهاده عند قسمة أهل البغي.

وإذا أدرك المؤمن الباغى وظهر عليه وغشيه بسلاحه فسأل الأمان وأظهر التوبة والرجوع أو أقر بإمامة الإمام الحق أو أظهر ما يكون بإظهاره مفارقاً لما هو عليه لم يجوز للمؤمن الذي ظهر عليه طعنه ولا ضربه وإن كان جريحاً لم يجهز عليه كما قد مناه.

وإذا عدل أهل البغي عند الظهور عليهم إلى رفع المصاحف والدعاء إلى حكم الله سبحانه وتعالى بعد أن كانوا دُعوا إلى ذلك ولم يجيبوا إليه لم يُلتفت إلى هذا الفعل منهم ولم تُرَقَّ الحرب عنهم إلا برجوعهم إلى الحق، وإذا أعانهم قوم من أهل الذمة على قتال

المهذب

أهل العدل لبرئت الذمة منهم ولا فرق في ذلك بين أن يكون لمن أعانوه من أهل البغي فئة وبين أن لا يكون لهم ذلك وقُتلوا مقبلين ومدبرين ، فإن ادعوا الجهل بما جرى معهم وأنهم أُكْرِهوا على ذلك وأظهروا التوبة مما فعلوا غُفِيَ عنهم ولم يُقتل لهم أسير ولا يُسبى لهم ذرّة وإن كان ما ادعوه إثمًا هو على وجه المدافعة وعُرف منهم خلافه لم يُلتفت إلى قولهم في ذلك ، ومن أصاب منهم دم إنسان من أهل العدل أو ماله طُوب بذلك ولا يجب على واحد من أهل العدل إذا أصاب شيئًا من ذلك لأحد منهم .

وإذا كان رجل من أهل البغي قد استحقّ على رجل من أهل العدل قبل الفرقة حقًا من قصاص أو أرش وطلب الحكم بينه وبينه من صاحب عسكر أهل العدل حكم بينهم في ذلك وأمضى ما يجب لكل واحد منهما على الآخر ، فإن كان ما حكم به للبأغى على العادل مالا ينبغى أن يحكم له ولا يسلم إليه بل يُحبس عنده إلى أن يرجع إلى الحق لثلاث ينفقه على حرب أهل العدل .

باب أقسام الغزاة :

الغزاة على ضربين : مُطَوَّعة وغير مُطَوَّعة . والمُطَوَّعة هم الذين يكونون مشغولين بمعاشهم لم ينشطوا للغزو فإذا غزوا وعادوا رجعوا إلى معاشهم ، والذين هم غير مُطَوَّعة هم الذين يكونون قد راصدوا نفوسهم للجهاد ووقفوها عليه .

والقسم الأول إذا غنموا في دار الحرب شاركوا الغانمين وأسهم لهم ، وأما القسم الثاني فيجوز أن يُعطوا من الغنيمة ويجوز أن يُعطوا من الصدقة من سهم ابن السبيل . والأعراب ليس لهم من الغنيمة شيء ، ويجوز للإمام أن يرضخ لهم ويعطيهم من الصدقة من سهم ابن السبيل لأن الاسم يتناولهم .

ومن يُعطى من الغنيمة فلا يُفضل أحد منهم في كلّ ذلك على أحد بل يُسوّى بينهم ، ومن يُعطى من سهم ابن السبيل يجوز للإمام تفضيل بعضهم في ذلك على بعض على قدر مؤونتهم وكفايتهم بحسب ما يراه .

ولا يجوز لأحد من الغزاة أن يغزو بغير أمر الإمام ، فإن غزا بغير أمر الإمام كان مخطئًا ، فإن غنم كان جميع ما يغنمه للإمام دون كلّ أحد من الناس .

كتاب الجهاد

وجميع ما يُحتاج إليه من آلات الحرب والكراع من بيت المال من أموال المصالح، وهكذا أرزاق ولاية الأحداث والحكام والقبلة والأذان وما أشبه ذلك فإنهم يُعطون من المصالح، والمصالح تُخرج من ارتفاع أراضي ما فُتح عنوة ومن سهم سبيل الله ومن جملة ذلك ما يلزم فيما يخضه من الأنفال والفيء وهو جنائيات من لا عقل له ودية من لا يعرف القاتل له وما جرى مجرى ذلك مما يأتي ذكره في مواضعه.

وإذا أراد الإمام القسمة فينبغي أن يبتدىء أولاً بقرابة النبي صلى الله عليه وآله وبين هو أقرب فالأقرب، فإن تساوا في القرابة بدأ بمن هو أقدمهم هجرة، فإن تساوا في ذلك فأقدمهم في السن، وإذا فرغ من إعطاء أقارب رسول الله صلى الله عليه وآله بدأ بعد ذلك بالأنصار وأقدمهم على العرب، فإذا فرغ منهم رجع إلى العجم ولم يقدم أحدا منهم ممن ذكرنا تأخيرهم على أحد ممن ذكرنا تقديمه.

كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

واعلم أنّ من جملة فرائض الإسلام الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وريثما كان ذلك فرضاً على الكفاية وريثما تعلّق بالأعيان.

فأما كونه فرضاً على الكفاية فمثل أن يأمر بعض المكلفين بمعروف أو ينهى عن منكر فيؤثر أمره أو نهيه في ذلك فيقع المعروف أو يرتفع المنكر فسقط الوجوب عن الباقيين. فأما ما يتعلّق بالأعيان فإن يأمر بمعروف أو ينهى عن المنكر فلا يؤثر أمره ولا نهيه فيما أمر به ونهى عنه ولا غيره على الوجه الانفراد والوحدة دون الباقيين فيكون فرضاً على الأعيان فيجب على كلّ واحد من المكلفين كما يجب على غيره منهم إلى أن يحصل المعروف أو يرتفع المنكر، فإذا كان كذلك سقط الفرض عن الجميع هذا مع تمكّن الجماعة من ذلك إن اختصّ التمكن ببعض المكلفين دون بعض آخر منهم فإنّ فرض ذلك لازم للمتمكنين دون من ليس بمتكّن.

والأمر بالمعروف يصحّ أن يكون واجباً ويكون ندباً، فأما الواجب فبأن يكون أمر المعروف واجباً، وأما التدب فبأن يكون أمر بالمعروف ندباً لأنّ كلّ واحد منهما يتبع في كونه ندباً أو واجباً حكم ما هو أمر به منهما، فإن كان واجباً كان الأمر به واجباً وإن كان ندباً كان الأمر به ندباً كما ذكرنا.

وأما النهي عن المنكر فجميعه واجب لأنّ المنكر كلّ قبيح والنهي عن القبيح واجب، وليس ينقسم النهي عن المنكر انقسام الأمر بالمعروف لما ذكرناه من قبح المنكر.

المهذب

واعلم أنَّ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يكون باليد واللسان والقلب.
فأما وجوب ذلك على المكلف باليد واللسان فإنما يصح إذا كان متمكناً منهما
ويعلم أو يغلب في ظنه أنه لا ضرر يلحقه في ذلك ولا غيره من الناس لا في حال الأمر
والنهي ولا فيما بعد هذه الحال من مستقبل الأوقات، فإن علم أو غلب في ظنه لحوق
الضرر به أو غيره سقط وجوب ذلك عنه باليد واللسان ووجب ذلك بالقلب وحده فيعتقد
وجوب الأمر بالمعروف أو وجوب الإنكار للمنكر.

وأما الأمر بالمعروف باليد فإنما يكون بأن يفعل المعروف ويجتنب المنكر على وجه
يتأسى الناس به، وأما باللسان فإن يكون بالدعاء إلى ذلك وتعريف من يؤمر ويُنهى ماله
على ذلك من مدح وثواب وماله على تركه والإخلال به إن كان واجباً من ذم وعقاب.
وقد يكون الأمر بالمعروف باليد أيضاً على وجه آخر وهو أن يحمل الناس بالقتل والردع
والتأديب والجراح والآلام على فعله إلا أنَّ هذا الوجه لا يجوز للمكلف الإقدام عليه إلا
بأمر الإمام العادل وإذنه له في ذلك أو من نصبه الإمام، فإن لم يأذن له الإمام أو من
نصبه في ذلك فلا يجوز له فعله ويجب عليه حينئذ الاقتصار على الوجه الذي قدّمنا ذكره،
وهذا الوجه أيضاً لا يجوز فعله في إنكار المنكر إلا بإذن الإمام أو من نصبه، فإن لم
يحصل ذلك وجب عليه أن يقتصر على الإنكار باللسان والقلب.

فأما باللسان فبالوعظ أو الإنذار والزجر والتعريف لفاعل المنكر ما يستحقه على فعله
من ذم وعقاب وماله على الإخلال به من مدح وثواب، وقد يكون إنكار المنكر على وجه
آخر بضرب من الفعل وهو الإعراض عن الفاعل له وعن تعظيمه وأن يتعمد هجره
والاستخفاف به ويستمر على ذلك ويفعل منه ما يرتدع به عن المنكر.

ولا يجوز لأحد من الناس إقامة حدٍّ على من وجب عليه إلا الإمام العادل أو من
ينصبه لذلك، وقد رُخص في إقامة حدٍّ لذلك على ولده وأهله دون غيرهم إذا لم يخف من
وصول المضرة إليه من ظالم فمتى خاف ذلك وعلمه أو غلب في ظنه لم يجوز له فعله.

إذا استخلف السلطان الجائر إنساناً من المسلمين وجعل إليه إقامة الحدود جاز أن
يقيمها بعد أن يعتقد أنه من قبل الإمام العادل في ذلك وأنه يفعل ذلك بإذنه لا بإذن

كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

السُّلطان الجائر، ويجب على المؤمنين مساعدته وتمكينه من ذلك ومعاوضته عليه هذا إذا لم يتعدى الواجب، فإن كان في ذلك تعدُّ له لم يجوز فعله ولا مساعدته عليه ولا تمكينه منه، فإن حمله هذا السُّلطان على ذلك جاز له فعله إن لم يبلغ ذلك قتل النفس فإن بلغ ذلك لم يجوز له فعله وإن قُتِلَ بامتناعه من ذلك.

فأما تولَّى القضاء والأحكام فسنورده فيما يتعلّق بذلك في موضعه ما يكتفى به إن شاء الله.

فَتْهُ الْقُرْآنُ

لسعيد بن عبد الله بن الحسين بن هبة الله بن الحسن الراوندي
المتوفى ٥٧٣ هـ ق

كتاب الجهاد

أعلم أن الجهاد والمجاهدة كلاهما استفرغ الوسع في مدافعة العدو، والشرع خصص لفظ الجهاد بالمقاتلة في سبيل الله لإعلاء كلمة الله وإعزاز الدين وإذلال المشركين، وبقي لفظه المجاهدة على عمومها.

باب فرض الجهاد ومن يجب عليه :

قال الله تعالى: كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ، أى فُرض عليكم قتال المشركين والمقاتلة مشقة لكم والقتال يشق عليكم، والألف واللام بدل من الإضافة، والكُرْهُ والكُرْهُ لغتان، وقيل: بالفتح المشقة وبالضم أن يتكلف الشيء فيفعله كارهًا، والآية تدل على وجوب الجهاد وفرضه، وبه قال أكثر المفسرين غير أنه فرض على الكفاية، وعن عطاء: أن ذلك كان على الصحابة، والصحيح الأول لحصول الإجماع عليه اليوم وقد انقرض خلاف عطاء.

ثم قال: وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ، فإن قيل: كيف كره المؤمنون الجهاد وهو طاعة الله؟ قيل عنه جوابان: أحدهما أنهم يكرهونه كراهية طبع، الثانى أنه كره لكم قبل أن يكتب عليكم. وعلى الوجه الأول تكون لفظة الكراهة مجازًا، وعلى الثانى حقيقة.

ومما يدل على وجوب الجهاد أيضاً قوله سبحانه: وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ، عن ابن عباس: أى جاهدوا المشركين وجاهدوا أنفسكم. وهو على العموم والخطاب متوجه إلى جميع المؤمنين لقوله قبل هذه الآية: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آذِكُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا

فقه القرآن

رَبَّكُمْ وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ » وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ، فجاهدوا أمرٌ بالغزو ومجاهدة النفس فيه وفي كل طاعة وجهاد النفس هو الجهاد الأكبر .

وقوله تعالى « في الله » أى فى ذات الله ومن أجله تعالى .

فإن قيل : ما وجه إضافة قوله تعالى « حَقَّ جِهَادِهِ » فالقياس حقّ الجهاد فيه أو حقّ

جهادكم فيه ؟

قلنا : الإضافة تكون بأدنى ملابس وأقل اختصاص ، فلما كان الجهاد مختصاً بالله من حيث أنه مفعول لوجهه ومن أجله صحت الإضافة إليه ، ويجوز أن يتبع فى الظرف .

وكذلك خاطب المؤمنين فقال : وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ ، أمرهم بالجهاد وبقتال المقاتلين دون النساء ، وقيل : الآية منسوخة بقوله تعالى : فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ، ويقول : وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِئْتَةٌ ، لأنه أوجب فى هذه الآية علينا قتال المشركين وإن لم يقاتلونا ، و « الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ » الذين يناجزونكم القتال دون المحاجزين ، وعلى هذا يكون منسوخاً بقوله تعالى : وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً . وعن الربيع بن أنيس : هى أول آية نزلت فى القتال بالمدينة وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يقاتل من قاتل ويكف عمن كف .

وقيل : هم الذين يناصرونكم القتال دون من ليس من أهل المناصب من الشيوخ والصبيان والزهاد والنساء أو الكفرة كلهم لأنهم جميعاً مضادون للمسلمين قاصدون لمقاتلتهم فهم فى حكم المقاتلة قاتلوا أو لم يقاتلوا . وقال ابن عباس ومجاهد وعمر بن عبد العزيز : الآية غير منسوخة ، وهو الأقوى لأنه لا دليل على كونها منسوخة ، ووجه الآية أنه أمر بقتال المقاتلة دون النساء .

وقيل : إن قوله : وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ ، أمر بقتال أهل مكة لأن المشركين لما صدوا رسول الله عليه السلام عام الحديبية وصالحوه على أن يرجع من قاتل فيخلوا له مكة ثلاثة أيام فرجع ، فخاف المسلمون أن لا تفى لهم قريش بل يقاتلونهم فى الشهر الحرام وكرهوا ذلك فنزلت . والأولى حل الآية على عمومها إلا ما أخرجه الدليل .

فالجهاد ركن من أركان الإسلام إذا قام به من فى قيامه غناء عن الباقين سقط عن

١ إكتاب الجهاد

الباقين، فمتى لم يقم به أحد لحق الذم بجميعهم، ومن شرط وجوب ظهور الإمام العادل إذا لا يسوغ الجهاد إلا بإذنه يدل عليه قوله تعالى «وَلَا تَغْتَدُوا» أى لا تعتدوا بقتال من لم تؤمروا بقتاله ولا تعتدوا بالقتال على غير الذين ولا تعتدوا على النساء والصبيان ومن قد أعطيتهم الأمان، والعموم يتناول الأقوال الثلاثة.

فصل :

فإن قيل : إذا كان قتال من لم يقاتلهم اعتداءً فكيف جاز أن يؤمروا به فيما بعد؟ قلنا : إنما كان اعتداءً من أجل أنه مجاوزة لما حده الله مما فيه الصلاح للعباد في ذلك الوقت ولم يكن فيما بعد على ذلك فجاز الأمر به، فأطلق لهم في الآية الأولى قتال الذين يقاتلونهم منهم في الحرم أو في الشهر الحرام ورفع عنهم الجناح في ذلك، ثم قال «ولا تعتدوا» بابتداء القتال أو بقتال من نهيتهم عن قتاله من النساء والصبيان والذين بينكم وبينهم عهد أو بالمثلثة أو بالمفاجأة من غير دعوة، فإنما يجب القتال عند شروط وهى أن يكون بأمر الإمام العادل.

ولا يجوز قتال أحد من الكفار إلا بعد دعائهم إلى الإسلام وإلى شرائعه فمتى لم يُدْعَوْ لم يجز قتالهم، ولا يجوز قتال النساء فإن عاون أزواجهن وقاتلن المسلمين أمسك عنهن فإن اضطروا إلى قتلهن جاز حينئذ.

وقوله تعالى : فِي سَبِيلِ اللَّهِ، يعنى في دين الله وهو الطريق الذى بينه للعباد ليسلكوه على ما أمرهم به ودعاهم إليه، والاعتداء مجاوزة الحد والحق.

فصل :

وقوله تعالى : فَمَنْ آغَتْدَىٰ عَلَيْكُمْ فَاغْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا آغَتْدَىٰ عَلَيْكُمْ، يمكن أن يستدل به على أنه إذا دهم المسلمين أمر من قبل العدو يخاف منه وجب حينئذ جهادهم وإن لم يكن ثم إمام عادل، ويقصد المجاهد به الدفاع عن نفسه وعن الإسلام وأهله ولا يجاهدهم ليدخلهم في الإسلام مع الإمام الجائر، ويؤكد ذلك قوله تعالى : وَمَا لَكُمْ لَا

فقه القرآن

تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ، أَى لا عذر لكم ألا تقاتلوا في سبيل الله وعن المستضعفين، أَى لصرف الأذى عنهم، أَى ما لكم لا تسعون في خلاصهم.
وقوله: فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ، يدل على جواز المقاتلة مع النساء عند الاضطرار إلى ذلك.

فإن قيل: كيف قال: بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ، والأول جور والثاني عدل.
قلنا: لأنه مثله في الجنس وفي مقدار الاستحقاق لأنه ضرر كما أنه ضرر وهو على مقدار ما يوجب الحق في كل جرم.

فإن قيل: كيف جاز قوله: إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ، مع قوله: فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ.
قلنا: الثاني ليس باعتداء على الحقيقة وإنما هو على سبيل المزوجة، ومعناه المجازاة على ما بينناه، والمعتدى مطلقاً لا يكون إلا ظالماً فاعلاً لضرر قبيح، وإذا كان محارباً فإنما يفعل ضرراً مستحقاً حسناً.

باب ذكر المراقبة :

قال الله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا.
أعلم أن المراقبة نوع من الجهاد وهي: أن يحبس الرجل خيله في سبيل الله ليركبها المجاهدون، وأن يعينهم على الجهاد مع الكفار بسائر أنواع الإعانة وفيها ثواب عظيم إذا كان هناك إمام عادل، ولا يرباط اليوم إلا على سبيل الدفاع عن الإسلام والنفس وهي مستحبة بهذا الشرط، وحدها ثلاثة أيام إلى أربعين يوماً فإن زاد كان جهاداً، والرباط ارتباط الخيل للعدو، والربط الشد، ثم استعمل في كل مقيم في ثغر يدفع عمن وراءه من أرادهم بسوء.

وينبغي أن يحمل قوله تعالى: وَرَابِطُوا، على المراقبة لأنه العرف وهو الظاهر على أصل وضع اللغة، ويحمل على انتظار الصلوات لما روى عن أمير المؤمنين عليه السلام في الآية، أى رباطوا الصلوات واحدة بعد واحدة، أى انتظروها لأن المراقبة لم تكن حينئذ، والمعنى اصبروا على تكاليف الدين في الطاعات وعن المعاصي.

فقه القرآن

بأن يفعلوا طاعات أخر تقوم مقام الجهاد فيكون ثوابهم عليه مثل ثواب الجهاد، وليس كذلك من ليس بأولى الضرر لأنه قد عد عن الجهاد بلا عذر وظاهر الآية يمنع من مساواته على وجه.

فإن قيل: كيف قال في أول الآية: فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً، ثم قال في آخرها: وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا * دَرَجَاتٍ مِنْهُ، وهذا ظاهر لتناقض؟

قلنا: إن أول الآية فضّل الله المجاهدين على القاعدين من أولى الضرر درجة وفي آخرها فضّلهم على القاعدين غير أولى الضرر درجات ولا تناقض في ذلك لأن قوله تعالى: وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى، يدل على أن القاعدين لم يكونوا عاصين وإن كانوا تاركين للفضل. وقال المغربي: إنما كرّر لفظ «التفضيل» لأن الأول أراد تفضيلهم في الدنيا على القاعدين والثاني أراد تفضيلهم في الآخرة بدرجات التعميم.

وقوله تعالى: وَأَنْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، من كان له مال ولا يمكنه القيام إلى الحرب يجب عليه إقامة غيره مقامه فيما يحتاج إليه وينفق عليه ويعين المحاربين بالسلاح والمركوب والتفقة، فعموم الآية يتناول جميع ذلك. وقوله تعالى: وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ، أي لا تتقحموا الحرب من غير نكاية في العدو ولا قدرة على دفاعهم، فمن وجب عليه الجهاد فإنما يجب عند شروط سبعة وهي: الذكورة والبلوغ وكمال العقل والحرية والصحة وأن لا يكون شيخاً لا حراك به ويكون هناك إمام عادل أو من نصبه الإمام للجهاد. والآية تدل بظاهرها على أكثر ذلك، فإذا اختل واحد من هذه الشروط سقط فرض الجهاد، و«التهلكة» كل ما كان عاقبته إلى الهلاك.

وقال الصادق عليه السلام: لو أن رجلاً أنفق ما في يديه في سبيل الله اليوم ما كان أحسن ولا وُفق لقوله تعالى: وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ، أي المقتصدين، وتقديره: ولا تلقوا أنفسكم بأيديكم إلى التهلكة، كما يقال: أهلك فلان نفسه، إذا تسبب لهلاكها، والمعنى انتهى عن ترك الإنفاق في سبيل الله لأنه سبب الهلاك أو عن الإسراف في التفقة أو عن الاستقلال والإخطار بالنفس، أو

كتاب الجهاد

عن ترك الغزو الذي هو تقوية للعدو، وقيل: الباء مزيدة، والمعنى لا تقبضوا التهلكة أيديكم، أى لا تجعلوها آخذة بأيديكم.

باب حكم القتال في الشهر الحرام :

قال عز من قائل: وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ، نزلت في سبب رجل من الصحابة قتل رجلاً من الكفار في الشهر الحرام فعاثوا المؤمنين بذلك، فبين الله أن الفتنة في الدين أعظم من قتل المشركين في الشهر الحرام وإن كان محظوراً.

ثم قال: الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ، قال الحسن: إن مشركي العرب قالوا للنبى صلى الله عليه وآله: أنهيته عن قتالنا في الشهر الحرام؟ قال: نعم، فأراد المشركون أن يغتروه في الشهر الحرام فيقاتلوه فأنزل الله الآية. فهذا لا بأس بقتال المشركين في أى وقت كان إلا الأشهر الحرم، فإن من يرى منهم لها حرمة لا يتدثون فيها بالقتال فإن بدأوهم بالقتال جاز حينئذ قتالهم، ويجوز قتال من لا يرى للأشهر الحرم حرمة على كل حال.

«وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ» أى إن استحلوا منكم في الشهر الحرام شيئاً فاستحلوا منهم مثل ما استحلوا منكم. قال ابن عباس: كان أهل مكة اجتهدوا أن يفتنوا قوماً من المؤمنين عن دينهم والأذى لهم وكانوا مستضعفين في أيديهم، فقال تعالى: مَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ، أى ما لكم لا تسعون في خلاصهم.

ومعنى قوله: الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ، أى هتكة بهتكة، يعنى كما هتكوا حرمة عليكم فأنتم تهتكون حرمة عليهم. «وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ» أى وكل حرمة يجزى فيها القصاص، ثم أكد ذلك بقوله تعالى: «فَمَنْ آغَتْ دِي عَالِيكُمْ» أى فلا تعتدوا إلى ما لا يحل لكم، وإنما جمع الحرمات لأحد أمرين: أحدهما أن يريد حرمة الشهر وحرمة البلد وحرمة الإحرام، الثانى أن كل حرمة تستحل فلا يجوز إلا على وجه المجازاة.

وروى عن الأئمة عليهم السلام: أن قوله: وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، ناسخ لقوله: كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ، وكذا قوله: وَقَاتِلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ، ناسخ لقوله تعالى:

فقه القرآن

وَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ ، وَقِيلَ : وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً ، ناسخة للآية الأولى التي تضمنت النهى عن القتال عند المسجد الحرام حتى يبدأوا بالقتال لأنه أوجب قتالهم على كل حال حتى يدخلوا في الإسلام ، «حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ» أى حيث وجدتموهم في حلٍّ أو حرمٍ ، وقوله تعالى : مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ ، أى من مكة ، وقد فعل رسول الله لمن لم يسلم منهم يوم الفتح .

فصل :

وقوله تعالى : يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ ، كان بعث رسول الله صلى الله عليه وآله عبد الله بن جحش على سرية في جمادى الآخرة قبل قتال بدر بشهرين ليرصد عيرًا لقريش فيها عمرو بن عبد الله الحضرمي وثلاثة معه فقتلوه وأسروا اثنين واستاقوا العير وفيها من تجارة الطائف ، كان ذلك أول يوم من رجب وهم يظنون من جمادى الآخرة فقالت قريش : قد استحل محمد الشهر الحرام ، وعظم ذلك على أصحاب السرية وقالوا : ما نبرح حتى تنزل توبتنا ، وظن قوم منهم أنهم إن سلموا من الإثم فليس لهم أجر ، فأنزل الله فيهم : إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ، وسبيل الله قتال العدو ، ويقال : جاهدت العدو ، إذا حلت نفسك على المشقة في قتاله .

وقال قتادة : القتال في الشهر الحرام وعند المسجد الحرام منسوخ بقوله تعالى : وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً ، وقوله تعالى : فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ ، وقال عطاء : هو باق على التحريم . وروى أصحابنا أنه باق على التحريم فيمن يرى لهذه الأشهر حرمة ، وأما من لا يرى لها حرمة فإنه يجوز قتاله متى وقت كان ، أما في الحرم فلا يبتدأ بقتال أحد من الكفار كائنًا من كان . والمعنى يسألك الكفار أو المسلمون عن القتال في الشهر الحرام قل : قتال فيه إثم كبير ، وما فعل قريش - من صدهم عن سبيل الله وعن المسجد الحرام وكفرهم بالله وإخراج أهل المسجد الحرام وهم رسول الله والمؤمنون - أكبر عند الله مما فعلته السرية من القتال في الشهر الحرام على سبيل الخطأ والبناء على الغلط .

كتاب الجهاد

قال الحسن: السائلون هم أهل الشرك على جهة العيب للمسلمين باستحلالهم القتال في الشهر الحرام، وهذا قول أكثر المفسرين. وقال البلخي: هم أهل الإسلام سألوا عن ذلك ليعلموا كيف الحكم فيه. و«الفتنة» الإخراج أو الشرك.

باب في الآيات التي تخص على القتال:

قال الله تعالى: وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ... الآية.

نزلت في أهل أحد لما أصاب المسلمين ما أصابهم ونام المسلمون وبهم الكلام فنزل: إِنْ يَمَسُّكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ، لأن الله تعالى أمرهم على ما بهم من الجراح أن يتتبعوا المشركين، وأراد بذلك إرهاب المشركين، فخرج المسلمون إلى بعض الطريق وبلغ المشركين ذلك فأسرعوا حتى دخلوا مكة.

وقال سبحانه: وَمَنْ يُؤْلِهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرُهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّرًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ، وفي تناول هذا الوعيد لكل فار من الزحف خلاف، قال الحسن: إنما كان ذلك يوم بدر خاصة. وقال ابن عباس: هو عام، وهو قول الباقر والصادق عليهما السلام. أخبر أن من ولّى دبره على غير وجه التحرف للقتال والتحيز إلى الفتن أنه رجع بسخطه تعالى، وتقديره إلا رجلاً متحرفاً يتحرف ليقاتل أو يكون منفرداً فينحاز ليكون مع المقاتلة، ولا يجوز أن يفرّ واحد من واحد ولا من اثنين، فإن فر منهما كان مأثوماً، ومن فر من أكثر من اثنين لم يكن عليه شيء.

وأما قوله تعالى: مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ، فَإِنَّ اللَّهَ لَمَّا قَصَّ فِي هَذِهِ السُّورَةِ قِصَّةَ الَّذِينَ تَأَخَّرُوا عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ والخروج معه إلى تبوك ذكر عقيب ذلك أن ليس لهم أن يتأخروا عن رسول الله، وهذه فريضة ألزمهم الله إتيانها.

قال قتادة: حكم هذه الآية يختص بالنبي عليه السلام كان إذا غزا لم يكن لأحد أن يتأخر عنه فأما من بعده من الخلفاء فذلك جائز. وقال الأوزاعي وابن المبارك

فقه القرآن

وجماعة: إن هذه الآية لأول الأئمة وآخرها من المجاهدين في سبيل الله. وقال ابن زيد: هذا حين كان المسلمون قليلين فلما كثروا نسخ بقوله: وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَآفَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ، وهذا هو الأقوى لأنه لا خلاف أن الجهاد فرض على الكفاية، فلولزم كل أحد التفرد لصار من فروض الأعيان، أما من استنهضه الإمام فيجب عليه التهوض ولا يجوز له التأخر.

فصل:

وقد أذب الله بتأديب الحرب وعلم بها، فقال: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ * وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا. قال أبو جعفر عليه السلام: هذه الآية نزلت حين أشار حباب بن المنذر على النبي عليه السلام أن ينتقل من جانب مكة حتى ينزل على القليب ويجعلها خلفهم، فقال بعضهم: لا تنقض مصافك يا رسول الله، فتنازعوا فنزلت الآية وعمل على قول حباب. وقوله تعالى: فَاثْبُتُوا ثَبَاتٌ أَوْ ائْتَفِرُوا جَمِيعًا، أي إذا نفرتم فانفروا إما ثبات أي جماعات متفرقة سرية بعد سرية وإما جميعًا مجتمعين كوكبة واحدة ولا تتخالفوا. وقيل في ثبات: أي فرقة بعد فرقة أو فرقة في جهة وفرقة في جهة. وقال الباقر عليه السلام: الثبات السرايا والجميع العساكر.

ثم قال: فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ، حشًا على الجهاد ولا تلتفتوا إلى تثبيط المنافقين وقاتلوا في سبيل الله بائعين الدنيا بالآخرة، «وَمَنْ يُقَاتِلْ» جوابه «فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ»، وإنما قال «أَوْ يُغْلِبْ» لأن الوعد على القتال حتى ينتهي إلى تلك الحال.

باب

أصناف الكفار الذين يجب جهادهم وحكم الأسارى:

قال الله تعالى: وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَآفَّةً، وقال: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ

كتاب الجهاد

وَالْمُتَافِقِينَ وَأَعْلَظْ عَلَيْهِمْ.

أمر الله نبيه عليه السلام أن يجاهدهم، والجهاد هو ممارسة الأمر الشاق ويكون بالقلب واللسان واليد، فمن أمكنه الجميع وجب عليه جميعه، ومن لم يقدر باليد فباللسان والقلب، وإن لم يقدر باللسان أيضاً فبالقلب.

واختلفوا في كيفية جهاد الكفار والمنافقين، فقال ابن عباس: جهاد الكفار بالسيف وجهاد المنافقين باللسان والبعض والتخويف. وقيل: جهاد الكفار بالسهم والرمح والسيف وجهاد المنافقين بإقامة الحدود عليهم. وقال ابن مسعود: هو بالأنواع الثلاثة بحسب الإمكان فإن لم يقدر فليكهف في وجوههم، وهو الأعم. وقيل: قتاله مع الكفار ما قام فيه بنفسه وبابن عمه وبسرية كان يبعثها أيام حياته وقاتله مع المنافقين ما وصى به علياً عليه السلام أن يقاتل التاكثين والقاسطين والمارقين. وفي قراءة أهل البيت: جَاهِدِ الْكُفَّارَ بِالْمُتَافِقِينَ.

فصل:

أعلم أن الكفار على ضربين: أهل الكتاب وغيرهم، فالأولون يقاتلون إلى أن يسلموا أو يقتلوا أو يقبلوا الجزية، وهم ثلاث فرق: اليهود والتصارى والمجوس، قال تعالى: قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ.

بين تعالى أن أهل الكتابين والمجوس، الذين حكمهم حكم اليهود والتصارى إذا لم يدينوا دين الحق، يعنى إذا لم يدخلوا الإسلام يجب علينا أن نقاتلهم حتى يدخلوا الذمة بإعطائهم الجزية وغيرها مما هو من شرائط الذمة على ما قدمناه، ونذكر أيضاً لها بياناً فنقول: لا تؤخذ الجزية عندنا إلا من اليهود والتصارى والمجوس وأما غيرهم من الكفار على اختلاف مذاهبهم من عبادة الأصنام والأوثان والصابئة وغيرهم فلا يقبل منهم غير الإسلام أو القتل والسبى، قال تعالى: وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ، أى كفر. وسميت «جزية» لأنها شيء وضع على أهل الذمة أن يجزوه أى يقضوه، أو لأنهم يجزون

فقه القرآن

إمام المسلمين بها الذي من عليهم بالإعفاء عن القتل . وقيل : الجزية عطية عقوبة مما وظفه رسول الله على أهل الذمة ، وهو على وزن جلسة وقعدة لنوع من الجزاء .
وقوله تعالى : «عَنْ يَدٍ» أى عن يد متوالية غير ممتنعة ، ويعطونها عن يد أى نقد غير نسيئة لا مبعوثاً على يد أحد ولكن عن يد المعطى إلى يد الآخذ ، هذا إذا أريد به يد المعطى ، وإن أريد به يد الآخذ فمعناه حتى يعطوها عن يد قاهرة مستولية أو عن إنعام عليهم لآبَنَ قبول الجزية منهم وتركهم أحياء نعمة عظيمة عليهم ، يعنى يؤخذ منهم على الصغار والذلل وهو أن يأتى بها ماشياً ويسلمها وهو قائم والمسلم جالس .

فصل :

فإن قيل : إعطاء الجزية منهم طاعة أو معصية فإن كان طاعة وجب أن يكونوا مطيعين وإن كان معصية فكيف أمر الله بها ؟

قلنا : إعطاؤهم ليس بمعصية ، وأما كونها طاعة لله فليس كذلك لأنهم إنما يعطونها دفعاً لقتل أنفسهم وفدية لاستعباده لهم لا طاعة لله ، فإن الطاعة لا تقع من الكافر بحال عندنا وإنما أمر الله بذلك لما علم تعالى فيه من المصلحة في إقرار أهل الكتاب على طريقتهم ، ومنع ذلك من غيرهم لأن أهل الكتاب مع كفرهم يقرّون بألسنتهم بالتوحيد وبيعض الأنبياء وإن لم يكونوا على الحقيقة عارفين وغيرهم من الكفار يجحدون ذلك كله فذلك فرق بين أهل الكتاب وسائر المشركين متى عداهم .

والآية تدلّ على صحة مذهبنا في اليهود والتصارى وأمثالهم أنهم لا يجوز أن يكونوا عارفين بالله وإن أقروا بذلك بلسانهم ، وإنما يجوز أن يكونوا معتقدين لذلك اعتقاداً ليس بعلم .

والآية صريحة بأن هؤلاء الذين هم أهل الكتاب الذين يؤخذ منهم الجزية لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر وإنه يجب قتالهم حتى يعطوا الجزية ، واعتقاد اليهود لشرعية موسى عليه السلام إنما يوصف بأنه غير حق اليوم لأحد أمرين : أحدهما أنها نسخت بالعمل بها بعد التسخير باطل غير حق ، الثانى أن التوراة التى معهم مبدلة مغيرة لقوله تعالى :

أَكْتَابُ الْجِهَادِ

يُحَرِّقُونَ الْكَلِيمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ .

وأهل الكتاب بلا خلاف هم اليهود والنصارى لقوله تعالى : أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أُنْزِلَ
الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا ، وقول النبي عليه السلام في المجوس : أجروهم
مجرى أهل الكتاب لأنَّ لهم شبهة كتاب ، فقد كان للمجوس كتاب فحرقوه على ما ورد
في أخبارنا .

فصل :

فإن قيل : فقد قال تعالى : لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ ، ثم قال : وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ
فِتْنَةً وَتَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ ، فأى إكراه أعظم من أن يؤمر بالقتال حتى يسلم ؟
قلنا : لأنَّ لكل واحد من الآيتين وجهًا حسنًا ومعنى لا يناقض معنى الأخرى فإن
معنى قوله : لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ ، أى لم يُجبر الله أمر الإيمان على القسر والإجبار ولكن على
التمكّن والاختيار ، ونحوه قوله تعالى : وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ
جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ، وهذه المشيئة أيضًا مشيئة القسر
والإلجاء ، وحرف الاستفهام إنما أورده إعلامًا بأن الإكراه ممكن وإنما الشأن في المكروه
من هو؟ وما هو إلا هو تعالى وحده لأنّه هو القادر على أن يفعل في قلوبهم ما يضطرون
عنده إلى الإيمان .

وأما قوله تعالى : وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً ، أى شرك ، ويكون الذين كلّه الله
خبالصًا أمر تعالى لعزة الإسلام بإذلال أهل الكفر حتى تجرى الشريعة على ما يرضاها الله
ظاهرة وأفعال الجوارح لا مدخل لها في أن تكون من حدود الدّين والإيمان ، وإنما هي
زينة وحلية للمؤمن المتدين على أن الكفار لا يرضون رأسًا برأس ، فإنهم لما عجزوا عن
الغلبة بالحجة طلبوا بوار الإسلام والمسلمين بالقهر والغلبة بالقوة فأمرهم الله بمجاهدتهم
ليذعنوا للإسلام .

فَإِنْ أَنْتَهُوَ فَلَا غَدَوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ، والمعنى فإن امتنعوا من الكفر وانقادوا
فلا قتل إلا على الكافرين المقيمين على الكفر ، وسمى القتل عدوانًا مجازًا من حيث كان

فقه القرآن

عقوبة على العدوان والظلم، وسمى جزاء الظالمين ظلمًا للمشكلة، أى إن تعرضتم لهم بعد الانتهاء كنتم ظالمين فيسلط عليكم من يعدو عليكم، وقال فى موضع آخر: إِنَّ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ.

وشرائط الذمة خمسة: قبول الجزية وأن لا يتظاهروا بأكل لحم الخنزير وشرب الخمر والزنى ونكاح المحرمات. فإن خالفوا شيئًا من ذلك خرجوا من الذمة، قال تعالى: وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَئِمَّةَ الْكُفْرِ، أى فقاتلوهم، فوضع المظهر موضع المضمحل إشعارًا بأنهم إذا نكثوا فهم ذوو الرئاسة فى الكفر، وفى الآية دلالة على أن الذمى إذا أظهر الطعن فى الإسلام فإنه يجب قتله لأن عهده معقود على أن لا يظعن فى الإسلام فإذا ظعن فقد نكث عهده.

ومن وجبت عليه الجزية فأسلم قبل أن يعطيها سقطت عنه، قال تعالى: فَإِنْ أَنتَهُوا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ.

فصل :

وقال تعالى: فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَصَرْبُ الرِّقَابِ، أى إذا لقيتم يامعاشر المؤمنين الذين جحدوا ربوبيته من أهل دار الحرب فاضربوهم على الأعناق «حَتَّى إِذَا أَتَخْتَمُوهُمْ» وأتقتلهم بالجراح وظفرتهم بهم «فَشُدُّوا أَلْوَابَكُمْ» معناه أحكموا وثاقهم فى الأسر، ثم قال: فَإِمَّا مَنًّا بَعْدَ وَإِمَّا فِدَاءً حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا، أى أثقالها، والتقدير إما تمتوا منًّا وإما أن تفدوا فداءً.

قال ابن جرير وقتادة: الآية منسوخة بقوله تعالى: فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ، وقوله تعالى: فَإِمَّا تَثْقَفَنَّهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ. وقال ابن عباس والضحاك: الفداء منسوخ. وقال ابن عمر وجماعة: ليست منسوخة، وكان الحسن يكره أن يفادى بالمال ويقول: يفادى الرجل بالرجل. وقيل: ليست منسوخة والإمام غير بين الفداء والمَن والقتل بدلالة الآيات.

وقوله تعالى: حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا، قال قتادة: حتى لا يكون شرك، وقال

كتاب الجهاد

الحسن : إن شاء الإمام أن يستعبد الأسير من المشركين فله ذلك بالسنة ، والذي رواه أصحابنا : أن الأسير إذا أخذ قبل انقضاء الحرب والقتال والحرب قائمة والقتال باق فالإمام مخير بين أن يقتلهم أو يقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف ويتركهم حتى ينزفوا وليس له المنّ والفداء ، وإن كان الأسير أخذ بعد وضع الحرب أوزارها وانقضاء الحرب والقتال كان مخيراً بين المنّ والمفاداة إما بالمال أو بالنفس وبين الاسترقاق وضرب الرقاب ، فإن أسلموا في الحالين سقط جميع ذلك وصار حكمهم حكم المسلم لقوله تعالى : فَإِنْ أَنْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ، ولقوله تعالى : فَإِنْ أَنْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ .

فصل :

وقوله تعالى : يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى ، خاطب نبيه عليه السلام وأمره بأن يقول لمن حصل في يده من الأسارى ، وسمّا في يده لأنه بمنزلة ما قبض في يده بالاستيلاء عليه ، ولذلك يقال للملك المتنازع فيه : لمن اليد ؟
وقوله تعالى : إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا ، أى إسلامًا : يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ ، من الفداء .

روى عن العباس أنه قال : كان معى عشرون أوقية فأخذت متى ثم أعطاني مكانها عشرين عبدًا ووعدني المغفرة ، قال : وفى نزلت وفي أصحابي هذه الآية .
« وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ » بنقض العهد « فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ » بأن خرجوا إلى بدر وقاتلوا المسلمين مع المشركين فأمكن الله منهم بأن غلبوا وأسروا ، فإن خانوا ثانيًا فسيمكن الله منهم مثل ذلك .

وأما قوله تعالى : مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ لَهُ أَسْرَى ، فالمعنى ما كان لنبي أن يحتبس كافرًا للفداء والمنّ حتى يشن في الأرض ، والإثخان في الأرض تغليظ الحال بكثرة القتل . « تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا » أى الفداء ، وسمى متاع الدنيا عرضًا لقلة لبثه . وهذه الآية نزلت في أسارى بدر قبل أن يكثر أهل الإسلام ، فلما كثر المسلمون قال تعالى :

فقه القرآن

فَأَمَّا مَنْ بَعْدَ وَإِنَّمَا يَذَارُهَا، وهو قول ابن عباس وقتادة.
فإن قيل: كيف يكون القتل فيهم كان أصلح وقد أسلم منهم جماعة، ومن علم الله
من حاله أنه يصير مؤمناً يجب توقيته.
قلنا: من يقول أن توقيته واجبة، يقول أن الله أراد أن يأمرهم بأخذ الفداء، وإنما
عاتبهم على ذلك لأنهم بادروا إليه قبل أن يؤمروا به.

فصل:

فإن قيل: هل كان الجهاد واجباً على أهل كل ملة أم لا؟
قلنا: الزجاج استدلك بقوله تعالى: إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ
بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَظَا عَلَيْهِمْ حَقًّا فِي التَّوَرَةِ
وَالْإِنْجِيلِ وَالْفُرْقَانِ، على أن الجهاد كان واجباً على أهل كل ملة لعموم اللفظ فيها،
ويدل عليه أيضاً قوله تعالى: وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهْذَمَتْ صَوَامِعُ،
أيام شريعة عيسى عليه السلام «وَبَيْعُ» في أيام شرع موسى عليه السلام «وَمَسَاجِدُ» في
أيام شريعة محمد صلى الله عليه وآله وعليهم. ويدل عليه أيضاً قوله تعالى: أَلَمْ تَرَ إِلَى
الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّ لَهُمْ آتِنَا مِنْ سَبِيلِ
اللَّهِ، وكان سبب سؤالهم هذا استدلال الجبابرة من الملوك الذين كانوا في زمانهم
إتباعهم، وأنكروا لما بعث الله لهم طالوت ملكاً فإنه لم يؤت سعة من المال، فرد الله
عليهم: إِنَّ اللَّهَ آصُظْفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ، أي هو أولى بالملك
فإنه أعلم وأشجع منكم، وهذا يدل على أن من شرط الإمام أن يكون أعلم رعيته.
ثم قال تعالى: وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ، فنص
عليه بالمعجز، وهذا يدل على أن الإمام يجب أن يكون منصوباً عليه، إلى أن قال:
وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ، أي يدفع الله بالبر عن الفاجر
الهلاك.

كتاب الجهاد

باب

حكم ما أخذ من دار الحرب بالقهر وذكر ما يتعلق به :

قال الله تعالى: فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا، أباح الله للمؤمنين بهذه الآية أن يأكلوا مما غنموه من أموال المشركين بالقهر من دار الحرب، ولفظه وإن كان لفظ الأمر فالمراد به الإباحة ورفع الحظر، والغنيمة ما أخذ بالقهر من دار الحرب. والفرق بين الحلال والمباح أن الحلال من حل العقد في التحريم، والمباح من التوسعة في الفعل وإن اجتمعا في الحل.

وقد ذكرنا في باب الخمس أن جميع ما يغنم من بلاد الشرك يخرج منه الخمس فيفترق في أهله الذين ذكرناهم هناك والباقي على ضربين: فالأرضون والعقارات لجميع المسلمين، وما يمكن نقله للمقاتلة ولن حضر القتال خاصة وإن لم يقاتل للفارس سهمان وللرّاجل سهم، وقال قوم: للفارس ثلاثة أسهم وللرّاجل سهم، وهذا عندنا إذا كان معه فرسان أو أفراس جماعة. وقيل: إن التّبي عليه السلام فتح مكة غنوة ولم يقسم أرضها بين المقاتلة، وقال قوم: فتحها سلمًا.

وروى: أن سرية بعثها التّبي صلى الله عليه وآله فمروا برجل فقال: إني مسلم، فلم يقبل أميرهم أسامة أو المقداد ذلك وقتله وأخذ غنيمته له، فأنكر التّبي عليه السلام ذلك فأنزل الله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِثُوا لَالَةً مَقَاتِلُهُمْ كَثِيرَةٌ.

فصل :

وقال تعالى: وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ.

تقديره اذكر يا محمد إذ يعدكم الله إحدى الطائفتين إما العير عير قريش وإما قريش. عن الحسن: كان المسلمون يريدون العير ورسول الله يريد ذات الشوكة لما وعده الله،

فقه القرآن

فروى: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لَمَّا بَلَغَهُ خُرُوجُ قَرِيشٍ لِحِمَايَةِ الْعِيرِ شَاوَرَ أَصْحَابَهُ ، فَقَالَ قَوْمٌ : خَرَجْنَا غَيْرَ مُسْتَعِدِّينَ لِلْقِتَالِ ، وَقَالَ الْمَقْدَادُ : امْضُ لِمَا أَمَرَكَ اللَّهُ بِهِ فَوَاللَّهِ لَوْ دَخَلْتَ بِنَا الْجَمْرَ لَتَبْعَنَّاكَ ، فَجَزَاهُ خَيْرًا وَأَعَادَ الْإِسْتِشَارَةَ ، فَقَالُوا : امْضُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَا أَرَدْتَ ، فَسَارَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَنَشَطَهُ ذَلِكَ ، ثُمَّ قَالَ : سِيرُوا عَلَى بَرَكَةِ اللَّهِ وَأَبْشُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ وَعَدَنِي إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ وَاللَّهُ لَكَأَنِّي أَنْظِرُ إِلَى مَصَارِعِ الْقَوْمِ ، وَرَوَى : أَنَّ أَحَدًا لَمْ يَشَاهِدِ الْمَلَائِكَةَ يَوْمَ بَدْرٍ إِلَّا رَسُولَ اللَّهِ .

إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدَفِينَ ، الدَّاعِيَ رَسُولَ اللَّهِ ، وَلِقَلَّةِ عَدَدِهِمْ اسْتَغَاثَ بِاللَّهِ فَأَمَدَّهُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدَفِينَ مِثْلَهُمْ ، وَمَعْنَاهُ عَلَى هَذَا التَّأْوِيلِ مَعَ كُلِّ مَلِكٍ مَلِكٌ رَدَفَ لَهُ فَقَتَلُوا سَبْعِينَ وَأَسْرَوْا سَبْعِينَ .

فصل :

وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى : وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ ، أَى نَصَرَفَهَا مَرَّةً لِفِرْقَةٍ وَمَرَّةً عَلَيْهَا لِيَمْتَحِنَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ بِذَلِكَ مِنَ الذَّنُوبِ وَيَخْلَصَهُمْ بِهِ وَيَهْلِكَ الْكَافِرِينَ بِالذَّنُوبِ .

فَإِنْ قِيلَ : لِمَ جَعَلَ اللَّهُ مَدَاوِلَةَ الْأَيَّامِ بَيْنَ النَّاسِ وَهَلَّا كَانَتْ أَبَدًا لِلْأَوْلِيَاءِ ؟

قُلْنَا : ذَلِكَ تَابِعٌ لِلْمَصْلَحَةِ وَمَا تَقْتَضِيهِ الْحِكْمَةُ أَنْ يَكُونُوا تَارَةً فِي شِدَّةٍ وَتَارَةً فِي رَخَاءٍ فَيَكُونُ ذَلِكَ دَاعِيًا لَهُمْ إِلَى فِعْلِ الطَّاعَةِ وَاحْتِقَارِ الدُّنْيَا الْفَانِيَةِ الْمُنْتَقِلَةِ مِنْ قَوْمٍ إِلَى قَوْمٍ حَتَّى يَصِيرَ الْغَنِيُّ فَقِيرًا وَالْفَقِيرُ غَنِيًّا وَالتَّوْبِيُّ خَامِلًا وَالْخَامِلُ نَبِيهًا ، فَتَقْلَبُ الرِّغْبَةُ حِينَئِذٍ فِيهَا وَيَقْوَى الْحَرَصُ عَلَى غَيْرِهَا مِمَّا نَعِيْمُهُ دَائِمٌ .

وَالْمُرَادُ بِالْأَيَّامِ أَوْقَاتُ الظُّفْرِ وَالْغَلْبَةِ . «نُدَاوِلُهَا» أَى نَصَرَفَهَا بَيْنَ النَّاسِ نَدِيلَ تَارَةٍ

لَهُؤُلَاءِ وَتَارَةٍ لَهُؤُلَاءِ ، كَقَوْلِهِ :

فَيَوْمًا عَلَيْنَا وَيَوْمًا لَنَا وَيَوْمًا نُسَاءُ وَيَوْمًا نُسَرُ

وَفِي أَمْثَالِهِمْ : الْحَرْبُ سَجَالٌ .

وَلْيَعْلَمْ أَنَّ الَّذِينَ أَمْتُوا ، فِيهِ وَجْهَانِ :

أَحَدُهُمَا : أَنْ يَكُونَ الْمَعْلَلُ مَحْذُوفًا ، وَمَعْنَاهُ وَاسْتَمَرَ التَّائِبُونَ عَلَى الْإِيمَانِ مِنَ الَّذِينَ عَلَى

كتاب الجهاد

حرف فعلنا ذلك، وهو من باب التمثيل، يعنى فعلنا ذلك فعل من يريد أن يعلم من الثابت على الإيمان منكم من غير الثابت، وإلا فالله لم يزل عالماً بالأشياء قبل كونها. والثانى: أن تكون العلة محذوفة، «وَلْيَعْلَمَ» عطف عليه، معناه وفعلنا ذلك ليكون كيت وكيت وليعلمهم علماً، فتعلق به الجزاء وهو أن يعلمهم موجوداً منهم الثبات، وإنما حذف للإيذان بأن المصلحة فيما فعل ليست بواحدة ليسلهم عما جرى عليهم وليبصرهم أن العبد يسوء ما يجرى عليه من المصائب ولا يشعر أن الله فى ذلك من المصالح ما هو غافل عنه.

وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ، أى وليكرم ناساً منكم بالشهادة يريد المستشهدين يوم أحد وليصفيهم من الذنوب.

«وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ» يعنى إن كانت الدولة على المؤمنين فلاستشهاد والتمحيص وغير ذلك مما هو أصلح لهم، وإن كانت على الكفار فلمحقهم ومحو آثارهم.

فصل :

ثم قال تعالى: أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ، «أم» منقطعة، ومعنى الممزة فيها الإنكار، ومعنى: لَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ، أى لما تجاهدوا لأن العلم يتعلق بالمعلوم، فنزل نفى العلم منزلة نفى متعلقه لأنه منتف بانتفائه، يقول القائل: ما علم الله فى فلان خيراً، يريد ما فيه خير حتى يعلمه.

ثم خاطب الذين لم يشهدوا بدرّاً فقال: وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ، وكانوا يتمنون أن يحضروا مشهداً مع النبى عليه السلام ليصيبوا من كرامة الشهادة ما نال شهداء بدر، وهم ألحوا على رسول الله صلى الله عليه وآله فى الخروج إلى المشركين، وكان رأيه فى الإقامة بالمدينة للوحى به. يعنى وكنتم تتمنون الموت قبل أن تشاهدوه وتعرفوا شدته «فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَمُظَّرُونَ» أى رأيتموه معانين مشاهدين له حين قتل من قتل من إخوانكم وأقاربكم وشارفتم أن تقتلوا، وهذا توبيخ لهم على تمنيهم الموت وعلى ما تسبوا له من خروج رسول الله صلى الله عليه وآله بالحاحهم عليه ثم انهزامهم عنه وقلة ثباتهم عنده.

فقه القرآن

فإن قيل : كيف يجوز تمتى الشهادة وفي تمتيها تمتى غلبة الكافر على المؤمن ؟
 قلنا : قصد تمتى الشهادة إلى نيل كرامة الشهداء لا غير فلا يذهب وهمه إلى ذلك
 المتضمن ، كما أن من يشرب دواء الطبيب التصرائى قاصداً إلى حصول المأمول من
 الشفاء ولا يخطر بباله أن منه جر منفعة وإحسان إلى عدو الله وتنفيقا لصناعته ، وإذا
 ثبت ذلك فتمتيتهم الشهادة إنما هو بالصبر على الجهاد إلى أن يقتلوا لا يقتل المشركين لهم
 وإرادتهم ذلك .

باب المهادنة :

وقوله تعالى : **إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ .**

المهنة والمهادنة واحدة ، وهى وضع القتال وترك الحرب إلى مدة من غير عوض ،
 وذلك جائز لقوله تعالى : **وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْتَنَحْ لَهَا ،** وقد صالح النبى صلى الله عليه
 وآله قريشاً بالحديبية على ترك القتال عشر سنين ، فإذا ثبت جوازه فإن كان فى المهنة
 مصلحة للمسلمين ونظر لهم فى أن يرجوا الإمام منهم الدخول فى الإسلام أو بذل الجزية
 فعل ذلك ، وإذا لم يكن للمسلمين مصلحة بأن يكون العدو ضعيفاً قليلاً وإذا ترك قتالهم
 اشتدت شوكتهم وقوا فلا تجوز المهنة لأن فيها ضرراً على المسلمين .

وإذا هادنهم فى الموضع الذى يجوز فيجوز أن يهادنهم أربعة أشهر بنص القرآن وهو
 قوله : **فَيَسِيخُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ ،** ولا يجوز إلى زيادة عليها بلا خلاف لقوله تعالى :
فَإِذَا أَنْسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحَرَّمَ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ، فاقضى ذلك قتلهم
 بكل حال ، وخرج قدر الأربعة الأشهر بدليل الآية الأولى وبقي ما عدها على عمومها ،
 هذا إذا كان الإمام مستظهماً على المشركين ، فإن كانوا هم مستظهري لقوتهم وضعف
 المسلمين - أو كان العدو بالبعد منهم وفى قصدهم التزام مؤن كثيرة - فيجوز أن يهادنهم
 إلى عشر سنين لأن النبى صلى الله عليه وآله هادن قريشاً إلى عشر سنين ثم نقضوها هم
 من قتل نفوسهم .

كتاب الجهاد

فصل :

وقوله تعالى: **أَوْفُوا بِالْعُقُودِ** ، يدلّ على أنّ الإمام إذا عقد لعُدُوّ من المشركين عقد الهدنة إلى مدّة فعليه الوفاء إلى انقضاء تلك المدّة ، فإن خالف جميعهم في ذلك انتقضت الهدنة ، وإن خالف بعضهم ولم يكن منهم إنكار بقول أو بفعل كان نقضاً للهدنة في حقّ جميعهم ، وإن كان منهم إنكار لذلك كان الباقي على صلحه دون المناقضين ، وإذا خاف الإمام من المهانين خيانة جاز له أن ينقض العهد لقوله تعالى: **وَإِنَّمَا تَخَافَنَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٌ فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ** .

ولا تنتقض الهدنة بنفس الخوف بل للإمام نقضها ، فإذا نقضها ردّهم إلى مأمّنهم لأنّهم دخلوا إليه من مأمّنهم ، وقد أمر الله تعالى بهذه الآية نيّة صلى الله عليه وآله أنّه متى خاف ممّن بينه وبينه عهد خيانة أن ينبذ إليه عهده على سواء ، أى على عدل ، وقيل: على استواء في العلم به أنت وهم في أنكم حرب لئلا يتوهموا أنك نقضت العهد بنصب الحرب .

فإن قيل: كيف جاز نبذ العهد ونقضه بالخوف من الخيانة؟

قلنا: إنّما فعل ذلك لظهور أمارات الخيانة التي دلّت على نقض العهد ولم يشتهر ولو اشتهرت لم يجب التنبذ .

باب ذكر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر:

قال الله تعالى: **وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ** .

« وَلْتَكُنْ » أمر لأنّ لام الإضافة لا تسكن . ، وتسكين اللام يؤذن أنّه للجرم .

وقوله تعالى: « **مِنْكُمْ** » — مِنْ — للتبعية عند أكثر المفسرين لأنّ الأمر بإنكار المنكر والأمر بالمعروف متوجّه إلى فرقة منهم غير معيّنة لأنّه فرض على الكفاية فأبى فرقة قامت به سقط عن الباقي . وقال الزجاج: وليكن جميعكم ، و« من » دخلت ليخصّ المخاطبين من سائر الأجناس كما قال: **فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ** ، فعلى هذا الأمر

فقه القرآن

بالمعروف والتهى عن المنكر من فروض الأعيان لا يسقط بقيام البعض عن الباقيين .
و «الأمة» الجماعة ، و «المعروف» به الفعل الحسن الذى له صفة زائدة على حسنه ، ورتما كان واجباً ورتما كان ندباً ، فإن كان واجباً فالأمر به واجب ، وإن كان ندباً فالأمر به ندب . و «المنكر» هو القبيح ، فالتهى كله واجب ، والإنكار هو إظهار كراهة الشيء لما فيه من وجه القبح ، ونقيضه الإقرار وهو إظهار تقبل الشيء من حيث هو صواب وحكمة وحسن .

ولا خلاف أن الأمر بالمعروف والتهى عن المنكر واجبان على ما ذكرناه ، واختلف المتكلمون أيضاً فى وجوبهما فقليل : إنه من فروض الكفايات ، وقال آخرون : هو من فروض الأعيان ، وهو الصحيح ، وقال بعض أصحابنا : إنهما رتما يجبان على التعيين ورتما يجبان على الكفاية .

فصل :

ويدل على وجوبهما زائداً على ما ذكرناه قوله تعالى : الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ، وذلك لأن ما رغب الله فيه فقد أراده ، وكل ما أراده من العبد شرعاً فهو واجب إلا أن يقوم دليل على أنه نفل ولأن الاحتياط يقتضى ذلك .

و «المعروف» الحق وسمى به لأنه يعرف صحته ، وسمى «المنكر» منكراً لأنه لا يمكن معرفة صحته بل يُنكر والناس اختلفوا فى ذلك فقال قوم : إن طريق وجوب إنكار المنكر العقل لأنه كما يجب كراهته وجب المنع منه إذا لم يمكن قيام الدلالة على الكراهة وإلا كان تاركه بمنزلة الراضى به ، وقال آخرون وهو الصحيح عندنا : إن طريق وجوب السمع ، وأجمعت الأمة على ذلك ، ويكفى المكلف الدلالة على كراهته من جهة الخبر وما جرى مجراه .

فإن قيل : هل يجب فى إنكار المنكر حمل السلاح ؟

قلنا : نعم إذا احتيج إليه بحسب الإمكان لأنه تعالى قد أمر به ، فإذا لم ينجع فيه

كتاب الجهاد

الوعظ والتخويف ولا التناول باليد وجب حمل السلاح لأن الفريضة لا تسقط مع الإمكان إلا بزوال المنكر الذي لزم به الجهاد، إلا أنه لا يجوز أن يقصد القتال إلا وغرضه إنكار المنكر.

وأكثر أصحابنا على أن هذا النوع من إنكار المنكر لا يجوز الإقدام عليه إلا بإذن سلطان الوقت، ومن خالفنا جواز ذلك من غير الإذن مثل الدفاع عن النفس سواء.

فصل :

أما قوله تعالى: كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ، فقد أوجب الله الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فيما تقدم من قوله: وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ، ثم مدح على قوله والتمسك به كما مدح بالإيمان، وهذا يدل على وجوبهما. وقد بينا اختلاف المفسرين والمتكلمين في قوله «مِنْكُمْ أُمَّةٌ» أنها للتبعية أو للتبيين والأولى أن يكون للتبيين، والمعنى كونوا أمة تأمرون كقوله تعالى: كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ. ولا يصح الاستدلال على أنها للتبعية بأن ذلك لا يصح إلا ممن علم المعروف والمنكر وعلم كيف يرتب الأمر في إقامته وكيف يباشر، وأن الجاهل ربما نهى عن معروف وأمر بمنكر، وربما يغفل في موضع اللين ويلين في موضع الغلظة، وينكر على من لا يزيده إنكاره إلا تمادياً لأن هذا كله من شرائطهما. وشرائط وجوبهما ثلاثة: أن يعلم المعروف معروفًا والمنكر منكراً، ويجوز تأثير إنكاره، ولا يكون فيه مفسدة.

فإن قيل: كيف يباشر إنكار المنكر؟

قلنا: يتبدى بالسهل، فإن لم ينفع ترقى إلى الصعب لأن الغرض كتم المنكر، قال تعالى: فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا، ثم قال: فَقَاتِلُوا.

فإن قيل: فمن يباشره؟

قلنا: كل مسلم تمكن منه واختص بشرائطه.

وقد أجمعوا أن من رأى غيره تاركاً للصلاة وجب عليه الإنكار لأن قبحه معلوم لكل

فقه القرآن

أحد، وأما الإنكار الذي بالقتال فالإمام وخلفاؤه أولى لأنهم أعلم بالسياسة ومعهم عذتها.

فإن قيل: فمن يؤمر ويُنهى؟

قيل: كل مكلف، وغير المكلف إذا هم بضرر غيره مُنع كالصبيان والمجانين، ويُنهى الصبيان عن المحرمات حتى لا يتعمدوها كما يؤخذون بالصلاة ليمرّنوا عليها.

فإن قيل: هل ينهى عن المنكر من يرتكبه؟

قيل: نعم يجب عليه لأن ترك ارتكابه وإنكاره وإجابه عليه، فترك أحد الواجبين لا يسقط عنه الواجب الآخر، وقد قالوا عليهم السلام: مروا بالخير وإن لم تفعلوا.

فإن قيل: كيف قال تعالى: يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ؟

قلنا: الدعاء إلى الخير عام في التكليف من الأفعال والتروك والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر فخاص، فجاء بالعام ثم عطف عليه الخاص إيداناً بفضله كقوله تعالى: حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى.

فصل:

وَأَمَّا قَالَ تَعَالَى: كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ، ولم يقل: أنتم خير أمة، لأمر:

أحدها: أن ذلك قد كان في الكتب المتقدمة فذكر «كنتم» لتقدم البشارة به، ويكون التقدير له: كنتم خير أمة في الكتب الماضية وفي اللوح المحفوظ، فحققوا ذلك بالأفعال الجميلة.

الثنى: أنه بمنزلة قوله تعالى: وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا، لأن مغفرته المستأنفة كالمغفرة الماضية في تحقيق الوقوع لا محالة، وفي «كان» على هذا تأكيد وقوع الأمر لأنه بمنزلة ما قد كان.

الثالث: «كان» تامة، أي حدثتم خير أمة، وخير أمة نصب على الحال، قال مجاهد: معناه كنتم خير أمة إذا فعلتم ما تضمنته الآية من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والعمل بما أوجبه.

كتاب الجهاد

فإن قيل: لم يقال للحسن: المعروف، مع أن القبيح معروف أيضاً أنه قبيح ولا يطلق عليه اسم المعروف؟

قلنا: لأن القبيح بمنزلة مالا يعرف لخموله وسقوطه والحسن بمنزلة التبيي الذي يعرف بجلالته وعلو قدره ويعرف أيضاً بالملابسة الظاهرة والمشاهدة، فأما القبيح فلا يستحق هذه المنزلة.

وقال أهل التحقيق: نزلت هذه الآية فيمن هذه صفته من هذه الأمة، وهم من دلّ الدليل على عصمته لأن هذا الخطاب لا يجوز أن يكون المراد به جميع الأمة لأن أكثرها بخلاف هذه الصفة، بل منها من يأمر بالمنكر وينهى عن المعروف. وقد حث الله عليه بما حكى عن لقمان ووصيته «يَا بُنَيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ».

ويجوز أن يكون هذا عاماً في كل ما يصيبه من المحن، وأن يكون خاصاً بما يصيبه فيما أمر به من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فمن يبعثه على الخير وينكر عليه الشرّ أن ذلك ما عزمه الله من الأمور، أي قطعه قطع إيجاب وإلزام، وهذا الضرر مثل سب عرض أو ضرب لا يؤدي إلى ضرر في النفس عظيم أو في ماله أو بغيره لأن كل ذلك مفسدة.

فصل:

وقوله تعالى: وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ أُتِغَاءَ مَرْضَاةٍ اللَّهِ.

روى عن أمير المؤمنين عليه السلام: أن المراد بالآية الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. وعن أبي جعفر عليه السلام: إنما نزلت في علي عليه السلام. «يشري نفسه» يبيعه، أي يبذلها في الجهاد ويأمر وينهى حتى يقتل.

وقال تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ، أي دعاكم إلى إحياء أمركم بجهاد عدوكم مع نصر الله إياكم «وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ [تعالى] يَخُولُ بَيْنَ الْمَرَّةِ وَقَلْبِهِ» بالموت أو بالجنون وبزوال العقل فلا يمكن استدراك ما

فقه القرآن

فات.

ثم قال: وَأَتَقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً. عن ابن عباس: أمر الله المؤمنين أن لا يقرّوا المنكرين أظهرهم فيعمهم الله بالعذاب. وقال تعالى: لَيْسُوا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ... الآية. عن ابن عباس: نزل هذه الآية لما أسلم عبد الله بن سلام وجماعة معه، قالت أحبار اليهود: ما آمن بمحمد إلا أشرارنا، فأنزله الله إلى قوله: وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ. وقوله: يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ، صفة قوله: أُمَّةٌ قَائِمَةٌ.

وليس طريق وجوبهما العقل، وإنما طريق وجوبهما السمع وعليه إجماع الأمة، وإنما الواجب بالعقل كراهة المنكر فقط، غير أنه إذا ثبت بالسمع وجوبه فعلياً إزالة المنكر بما نقدر عليه من الأمور الحسنة دون القبيحة لأنه لا يجوز إزالة قبيح بقبيح آخر. وليس لنا أن نترك أحداً يعمل بالمعاصي إذا أمكننا منعه منها سواء كان المعصية من أفعال القلوب مثل إظهار المذاهب الفاسدة أو من أفعال الجوارح، ثم ننظر فإن كان أمكننا إزالته بالقول فلا مزيد عليه وإن لم يمكن إلا بالمنع من غير إضرار لم يُرد على ذلك، فإن لم يتم دفعه إلا بالحرب دفعناه، وإن كان عند أكثر أصحابنا هذا الجنس موقوفاً على إذن السلطان فيه.

وإنكار المذاهب الفاسدة لا يكون إلا بإقامة الحجج والبراهين والدعاء إلى الحق وكذا إنكار أهل الذمة، فأما الإنكار باليد فمقصود على من يفعل شيئاً من معاصي الجوارح أو يكون باغياً على إمام الحق فإنه يجب قتاله على ما نذكر حتى يفيء إلى الحق وسبيلهم سبيل أهل الحرب فإن الإنكار عليهم باليد والقتال حتى يرجعوا إلى الإسلام أو يدخلوا في الذمة.

وقال تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا، أمرهم الله بأن يقوا أنفسهم، أي ينعوها ويمنعوا أهلها ناراً، وإنما ينعون نفوسهم بأن يعملوا الطاعات، ويمنعوا أهلهم بأن يدعواهم إليها ويحشواهم على فعلها، وذلك يقتضي أن الأمر بالمعروف

كتاب الجهاد

والتهى عن المنكر ينبغي أن يكون للأقرب فالأقرب.

باب أحكام أهل البغى :

قال الله تعالى : **آتِفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا**، أى شبابًا وشيوخًا وأغنياء وفقراء ونشطاء وغير نشاط وركبانًا ومشاة ومشاعيل وغير مشاعيل وذوى العيال والميسرة وذوى العسرة وقلة العيال.

« **وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ** » ظاهر الآية يقتضى وجوب مجاهدة البغاة كما يجب مجاهدة الكفار لأنه جهاد فى سبيل الله.

و «الباغى» هو من قاتل إمامًا عادلاً يجب جهاده على كل من يستنهضه الإمام، ولا يجوز قتالهم إلا بإذنه، وأصل البغى فى اللغة الطلب، قال الله تعالى : **فَمَنْ أَضْطَرَّ غَيْرَ** **بَاغٍ وَلَا عَادٍ**. قال سعيد بن جبيرة ومجاهد : غير باغ على إمام المسلمين ولا عاد بالمعصية طريقة المحققين، وهو المروى عن الباقر والصادق عليهما السلام. وقال الرّماني : إن هذا لا يسوغ، قال : لأنه تعالى لم يبيح لأحد قتل نفسه بل حظر ذلك عليه. وهذا الذى ذكره غير صحيح لأن من بغى على إمام عادل فأدى ذلك إلى تلف نفسه فهو المعرض للقتل نفسه، كما لو قتل فى نفس المعركة فإنه المهلك لها، فلا يجوز لذلك استباحة ما حرم الله كما لا يجوز له أن يستبقى نفسه بقتل غيره من المسلمين. والرخصة تتناول الميتة، وإن كانت عند المفسرين لصورة المجاعة فليست لمكان المجاعة على الإطلاق، بل يقال إنما ذلك للمجاعة التى لم يكن هو المعرض نفسه لها، فأما إذا عرض نفسه فلا يجوز له استباحة المحرم كما قلناه فى قتل نفس الغير ليدفع عن نفسه القتل.

فصل :

وإذا قوتل البغاة فلا يُبتدأون بالقتال إلا بعد أن يدعوا إلى ما ينكرون من أركان الإسلام، كما فعل أمير المؤمنين عليه السلام بالخوارج، قال تعالى : **أذْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ**، فالجدال قتل الخصم عن

فقه القرآن

مذهبه بطريق الحجاج وحل شبهه.

و «الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ» قيل: الرِّفْقُ والوقار والسكينة مع نصرة الحق بالحجة. و «الْحِكْمَةُ» المقالة الحسنة المحكمة الصحيحة التي تزيل الشبهة وتوضح الحق. و «الْمَوْعِظَةُ الْحَسَنَةُ» هي أن لا تخفى عليهم أنك تناصحهم بها وتقصد ما ينفعهم بها، أى ادعهم بالكتاب الذى هو حكمة وموعظة حسنة، وجادلهم بالطريقة التى فيها اللين والرفق من غير فظاظة ولا تعسف، والداعى هو الإمام أو من يأمره هو. ولا ينصرف من قاتلهم بأمر الإمام إلا بعد الظفر أو يفيثوا إلى الحق، ومن رجع عنهم من دون ذلك كان فاراً من الرِّحْف، وقد أشار إلى هذا كله رسول الله صلى الله عليه وآله بقوله: حريك ياعلى حربى، وسلمك سلمى، أى حكم حريك حكم حربى.

باب حكم المحاربين والسيره فيهم :

قال الله تعالى: إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا.

فمعنى «يُحَارِبُونَ اللَّهَ» يحاربون أولياء الله والمؤمنين لأنه لو كان المراد مقصوراً على محاربة رسول الله عليه السلام لكان حكم الآية يسقط بوفاته، وأجمع المسلمون على أن هذا الحكم ثابت.

ومعنى «يَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا» يسرعون في الفساد، وأصل السعى سرعة المشى. والمحارب عتدنا هو الذى يشهر السلاح ويخيف السبل سواء كان في المصر أو خارج المصر، فإن اللص المجاهر في المصر وغير المصر سواء، وبه قال الأوزاعي ومالك والليث بن سعيد وابن لهيعة والشافعي والطبري، وقال قوم: هو قاطع الطريق في غير المصر، ذهب إليه أبو حنيفة.

ومعنى «يُحَارِبُونَ اللَّهَ» أى يحاربون أولياء الله ويحاربون رسوله لما ذكرنا «وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا» هو ما قلناه من إشهار السيف وإخافة السبل. وجزاؤهم على قدر الاستحقاق، إن قتل قتل، وإن أخذ المال وقتل قتل وصلب،

كتاب الجهاد

وإن أخذ المال ولم يقتل فُطعت يده ورجله من خلاف، وإن أخاف السبيل فقط فإِنَّمَا عليه التقى لا غير. هذا مذهبنا، وهو المروى عنهما عليهما السلام، وهو قول ابن عباس وأبى مجلز وسعيد بن جبيرة والسدي وقتادة والربيع، وبه قال الجبائي والطبري، وقال الشافعي: إن أخذ المال جهراً كان للإمام صلبه حياً وإن لم يقتل. وموضع «أَنْ يُقْتَلُوا» رفع، وتقديره: إِنَّمَا جزاؤهم القتل أو الصلب أو القطع. ومعنى «إِنَّمَا» ليس جزاؤهم إلا هذا. قال الزجاج: إذا قال: جزاؤك عندي كذا، جاز أن يكون معه غيره، فإذا قال: إِنَّمَا جزاؤك كذا، كان معناه ما جزاؤك إلا كذا.

فصل :

واختلفوا في سبب نزول هذه الآية، فقال ابن عباس والضحك: نزلت في قوم كان بينهم وبين النبي صلى الله عليه وآله معاهدة فنقضوا العهد وأفسدوا في الأرض فخبّر الله نبيّه فيما ذكر في الآية، وقال الحسن وعكرمة: نزلت في أهل الشرك، وقال قتادة وأنس وابن جبيرة والسدي: أنها نزلت في العرنيين والعكليين حين ارتدوا وأفسدوا في الأرض فأخذهم النبي عليه السلام وقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف وسمل أعينهم، وفي بعض الأخبار: أنه أحرقهم بالنار.

ثم اختلفوا في نسخ هذا الحكم الذي فعله بالعرنيين، فقال البلخي وغيره: نسخ ذلك بنهيهم عن المثلة، ومنهم من قال: حكمه ثابت في نظرائهم لم ينسخ، وقال آخرون: لم يسمل النبي عليه السلام أعينهم وإنما أراد أن يسمل فأنزل الله آية المحاربة، والذي نقوله: إن كان فيهم طائفة ينظرون لهم حتى يقتلوا قوماً سملت أعين الرائية وأجرى على الباقي ما ذكرناه، وقال قوم: الإمام مخير فيهم، فمن قال بالأول ذهب إلى أن «أو» في الآية تقتضي التفصيل، ومن قال بالثاني ذهب إلى أنها للتخيير.

فصل :

ومعنى قوله: وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ، معناه أن تقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى

فقه القرآن

ولو كان موضع «من» على أو الباء لكان المعنى واحدًا.
 وقوله: **أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ**، في معناه ثلاثة أقوال:
 أحدها: أنه يخرج من بلاد الإسلام ينفي من بلد إلى بلد إلا أن يتوب ويرجع، وهو
 الذي نذهب إليه وقال أصحابنا: لا يمكن أيضًا دخول بلد الشرك ويقاتل المشركون
 على تمكينهم من ذلك حتى يتوبوا ويرجعوا إلى الحق.
 الثاني: أن ينفي من بلد إلى غيره.
 الثالث: أن التقى هو الحبس، ذهب إليه أبو حنيفة.
 وأصل التقى الإهلاك، ومنه التقى والإعدام، ومنه التفاية لردىء المتاع. وقال
 الفراء: التقى أن يقال: من قتله فدمه هدر.
 ثم قال: **ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا**. والخزى الفضيحة، أى أن ما ذكرناه من
 الأحكام لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب زيادة على ذلك، وهذا يبطل قول من
 قال: إقامة الحدود تكفير للمعاصي، لأنه تعالى مع إقامة الحدود عليهم بين أن لهم في
 الآخرة عذابًا عظيمًا، أى أنهم يستحقون ذلك، ولا يدل على أنه تعالى يفعل بهم ذلك
 لا محالة لأنه يجوز أن يعفو عنهم.

فصل:

ثم قال تعالى: **إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ**، أى لكن التائبين من قبل
 القدرة عليهم فالله غفور رحيم.
 ولما بين الله حكم المحارب على ما فصلناه استثنى من جملتهم من يتوب مما ارتكبه
 قبل أن يؤخذ ويقدر عليه لأن توبته بعد حصوله في قبضة الإمام وقيام البيعة عليه بذلك لا
 تنفعه ووجب عليه إقامة الحد.
 واختلفوا فيمن تدرأ عنه التوبة الحدود، هل هو المشرك أو من كان مسلمًا من أهل
 الصلاة:

قال الحسن: هو المشرك دون من كان مسلمًا، فأما من أسلم فإنه لم يؤخذ بها جناه

كتاب الجهاد

إلا أن يكون معه عين مال من أخذ منه قائمة فإنه يجب عليه ردّها وما عداه يسقط .
أما أمير المؤمنين عليه السلام فإنه حكم بذلك فيمن كان مسلماً وهو حارثة بن زيد
لأنه كان خرج محارباً ثم تاب فقبل أمير المؤمنين عليه السلام توبته .

وقال الشافعي : تضع توبته حدّ الله عنه الذي وجب لمحاربتة ولا يسقط عنه حقوق
بنى آدم ، وهو مذهبنا ، فعلى هذا إن أسقط الآدمي حق نفسه ويكون ظهرت منه التوبة
قبل ذلك فلا يقام عليه الحدود ، وإن لم يكن ظهرت منه التوبة أقيم عليه الحدّ لأنّه
محارب فيتحتّم عليه الحدّ ، وهو قول أبي عليّ أيضاً . ولا خلاف أنّه إذا أصيب المال
بعينه في يده أنّه يُردّ إلى أهله .

فأما المشرك المحارب فمتى أسلم وتاب سقطت عنه الحدود سواء كان ذلك منه قبل
القدرة عليه أو بعدها بلا خلاف .

فأما السارق إذا قدر عليه بعد التوبة وتكون التوبة منه بعد إقامة البيّنة فإنه لا يسقط
عنه الحدّ وإن كان قبل قيام البيّنة أسقطت عنه ، وقال قوم : لا تسقط التوبة عن السارق
الحدّ ، ولم يفصل وادعى في ذلك الإجماع .

وقيل : إنّ الله جعل هذا الحكم للمحارب بالاستثناء بقوله تعالى : فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ
عَزُورٌ رَحِيمٌ ، ولم يكن غير المحارب في معناه فيقاس عليه لأنّ ظاهر هذا التفرد ، وليس
كذلك هو في المحارب الممتنع نفيه .

ثم قال : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ ، أى ما يتقرّب به إلى
الله « وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ » أى جاهدوا أعداءكم في وقت الحاجة إليه وجاهدوا
أنفسكم في كلّ وقت .

أما قوله تعالى : وَيَتَسَعَّونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا ، أى مفسدين أو لأنّ سعيهم في الأرض
لمّا كان على طريق الفساد نزل منزلة « ويفسدون في الأرض » فانتصب « فَسَادًا »
على المصدر أو حالاً أو مفعولاً له .

وقيل : التّفى أن ينفى من بلده ، وكانوا ينفونهم إلى بلد في أقصى تهامة يقال له
« دهلك » وإلى « ناصع » وهو من بلاد الحبشة . ومن قال : التّفى من بلد إلى بلد ، أى لا

فقه القرآن

يزال يطلب وهو هارب فرعاً.

وقوله تعالى: إِلَّا الَّذِينَ، استثناء من المبايعين عقاب قطع الطريق خاصة، وأما حكم القتل والجراح وأخذ المال فألى الأُولى إن شأؤوا عفو وإن شأؤوا استوفوا.

باب حكم المرتدين وكيفية حالهم :

قال الله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ... الآية.

اختلفوا فيمن نزلت هذه الآية، والصحيح ما روى عن الباقر والصادق عليهما السلام: أنها نزلت في أهل البصرة ومن قاتل أمير المؤمنين عليه السلام، والذي يقوى هذا التأويل أن الله وصف من عناه بالآية بأوصاف وجدنا أمير المؤمنين عليه السلام مستكملاً لها بالإجماع لأنه تعالى قال عقيبها: فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ، وقد شهد النبي صلى الله عليه وآله وأمير المؤمنين عليه السلام بما يوافق لفظ الآية في قوله وقد ندبه لفتح خيبر بعد فرار من فرمها: لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله، فدفعها إلى علي عليه السلام فكان من ظفريه ما وافق خبر النبي عليه السلام.

ثم قال: أذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ، فوصف من عناه بالتواضع للمؤمنين والترفق بهم والعزة للكفار، والعزیز على الكافرين هو الممتنع من أن ينالوه مع شدة نكايته فيهم، وهذه أوصاف أمير المؤمنين عليه السلام.

ثم قال: يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ، ولا يخفى قصور كل مجاهد من منزلته ولم يقارب أحد رتبته، وهو الذي ما ولى الذبرقط فاختصاصه بالآية أولى.

وروى أنه قال يوم البصرة: والله ما قوتل أهل هذه الآية حتى اليوم، وتلا: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ، ومثل ذلك قال عمار وحذيفة وابن عباس.

كتاب الجهاد

فصل :

وقرىء «من يرتد» و«من يرتدد»، وهومن الكائنات التى أخبر عنها فى القرآن قبل كونها.

وقيل: كان أهل الردّة إحدى عشرة فرقة، ثلاث فى عهد رسول الله صلى الله عليه وآله: بنو مدلج، ورئيسهم ذو الخمار، وهو الأسود العنسى، وكان كاهنًا تنبأ باليمن واستوى على بلاده وأخرج عمال رسول الله فيّته فيروز الديلمي فقتله، وأخبر رسول الله عليه السلام بقتله ليلة قُتِلَ، فسرّ المسلمون وقبض رسول الله صلى الله عليه وآله من الغد. وبنو حنيفة قوم مسيلمة الذى تنبأ. وبنو أسد قوم طليحة بن خويلد تنبأ أيضًا ثم أسلم وحسن إسلامه. وثمان بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وكفى الله أمرهم.

وقوله تعالى: فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ، قيل: هم الأنصار، وقيل: ضرب رسول الله يده على عاتق سلمان وقال: هذا وذووه، ثم قال: لو كان الإيمان معلقًا بالثريا لناله رجال من فارس، والتقدير فسوف يأتى الله بقوم مكانهم أو بقوم مقامهم. وإنما لم يقل «أدلة للمؤمنين» لأنّ الدّلّ يَصْمَن معنى الحنو والعطف، كأنه قيل: عاطفين عليهم على وجه التذلل.

فصل :

وقوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ آذَوْا كُفْرًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرَ لَهُمْ، يعنى بذلك أهل التّفاق أنهم أظهروا الإيمان ثم ارتدّوا ثم أظهروا الإيمان ثم ازدادوا كفرًا بموتهم على الكفر.

ثم اعلم أنّ المرتدّ عندنا على ضربين:

مرتدّ عن فطرة الإسلام بين مسلمين متى كفر فإنّه يجب قتله ولا يستتاب ويقسم ماله بين ورثته وتعتدّ منه زوجته عدّة المتوفّى عنها زوجها من يوم ارتدّ. والآخر من كان أسلم عن كفر ثم ارتدّ، فهذا يستتاب ثلاثا فإن تاب وإلاّ وجب عليه القتل ولا يستتاب أكثر من ذلك.

فقه القرآن

والمرأة إذا ارتدت تستتاب على كل حال ، فإن تابت وإلا حبست حتى تموت ولا تقتل بحال ، وفيه خلاف .

وقال تعالى : إِنَّ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بَنِيًا فَتَبَيَّنُوا ، نزلت في الوليد بن عقبة لما بعثه رسول الله صلى الله عليه وآله في صدقات بنى المصطلق خرجوا يتلقونه فرحاً به فظن أنهم هموا بقتله ، فرجع إلى النبي عليه السلام فقال : إنهم منعوا زكواتهم ، وكان الأمر بخلافه .

ثم قال : وَإِنْ ظَلَمْتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا ، يقتل بعضهم بعضاً ، أى من كان على ظاهر الإيمان « فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا » حتى يصطلحا ، فإن بغت إحدى الطائفتين على الأخرى بأن تطلب ما لا يجوز لها وتطالب الأخرى ظالمة لها فقاتلوا الظالمة حتى ترجع إلى طاعة الله ، فإن رجعت بالقول فلا تملوا على واحدة منهما وأفسطوا ، قيل : نزلت في قبيلتين من الأنصار وقع بينهما قتال .

باب الزيادات :

قوله تعالى : إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الَّذِينَ أَلْقِمُوا قَلًا تَظْلِمُوا فِيهِ أَنْفُسَكُمْ . جعل ضمير الأشهر الحرم الهاء والتون في « فِيهِ » لقلتهن ، وضمير شهور السنة الهاء والألف في « مِنْهَا » لكثرتها ، ولذلك يقولون لأربع خلون في التاريخ ولعشرين بقيت ، وعلى هذا ما جاء في التنزيل : وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً ، في سورة البقرة ، وقال في سورة آل عمران : إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ ، كأنهم قالوا أولاً بطول المدة التى تمسهم فيها النار ، ثم تراجعوا عنه فقصرُوا تلك المدة . وقيل : الضمير في قوله « فِيهِ » أيضاً يرجع إلى الشهور وخالف في العبارة كراهة التكرار .

مسألة :

إذا نزل الإمام بالجيش في الغزو على بلد هل له حصره والمنع لمن يريد الخروج منه من

كتاب الجهاد

الكفار؟

قلنا: له ذلك، لقوله: **وَآخْضِرُوهُمْ وَأَقْمِدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ**، كما فعل رسول الله صلى الله عليه وآله فإنه حاصر أهل الطائف.

مسألة:

فإن قيل: لم ترك أمير المؤمنين القتال مع معاوية وقد كان لاح له وجه الظفر ولكن لما رفعوا المصاحف كفت عنهم، هلاً كان يضربهم بالسيف حتى يهلكوا أو يفيتوا إلى أمر الله كما قال تعالى: **فَقَاتِلُوا آلَ ابْنِ مَرْثَدَةَ حَتَّى تَبْغُوا إِلَى أَمْرِ اللَّهِ**، وقال: **وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ**؟

الجواب: إنه لما التقى الجمعان دعا أمير المؤمنين عليه السلام معاوية وأحزابه إلى ما في كتاب الله وقال: بيننا وبينكم القرآن، اقتداءً منه بحكم الله وبدعائه أهل الكتاب إلى ما يجدون في التوراة والإنجيل من تصديق محمد وصحة نبوته صلى الله عليه وآله، فقال في الذين آمنوا منهم بمحمد: **الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ...** الآية، وقال في الذين وجدوا ذكره فيهما ولم يؤمنوا به: **وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ**، وقال: **وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ**.

ولو أن أمير المؤمنين عليه السلام ابتدأ بالقتال قبل إلزام أهل الشام الحجة من الكتاب دخل في زمرة من قال الله تعالى: **وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ**، إلى قوله تعالى: **بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ**.

فدعاهم أولاً إلى ما في القرآن ليكون من جملة من قال سبحانه: **إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ**.

فعلت عليه السلام كان المنقاد لأمر الله والعامل به والراضى بحكمه، ومعاوية

فقه القرآن

وأصحابه كانوا الثاركنين لأمر الله والمعرضين عن العدل، ولما علموا أنهم متى خاكموا علياً بما في القرآن وأذعنوا للإنصاف وأقرأوا لدى الفضل بفضلته التزموا الظلم والبغى وباؤوا بغضب من الله إن لم يفيثوا إلى أمر الله، فلذلك دافعوا التحكيم بكتاب الله في عنفوان الأمر وأبوا إلا القتال إلى أن ضاق عليهم الأمر وأصابهم وقع السيف ففزعوا إلى رفع المصاحف هنالك، فرفعوا على الأسل والتجأوا إلى التحكيم الذي قد كان على عليه السلام دعاهم إليه أولاً فأبوا.

وانما كان دعاء على عليه السلام إيتاهم إلى ما في كتاب الله أولاً ثقة منه بتحقيق أمره، وعلماً بأن الكتاب يحكم له عليهم، وأنهم لو خاكموا علياً عليه السلام في أول ما دعاهم إلى ما في القرآن لوجدوه من السابقين الأولين من المهاجرين، ووجدوه من المجاهدين الذين لا يقاس بهم القاعدون، ومن المؤمنين بالغيب، ومن أولياء الله الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راکعون، ومن العلماء الذين يتقون الله حق تقاته، ومن الموفين بالنذر المطعمين على حب الله المسكين واليتيم والأسير، ووجدوا أباه أبا طالب أشد من حامى رسول الله، ووجدوا معاوية من الطلقاء وأبناء الطلقاء، فلما نابهم حرّ القتل أمر برفع المصاحف.

وكان على عليه السلام يقول لأهل العراق - حين قالوا له: يا أمير المؤمنين قد أنصفك حين دعاك إلى ما في الكتاب فإن لم تجبه إلى ذلك شددنا مع العدو عليك فإن الله يقول: «فَإِنْ تَنَارَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ» - فقال على عليه السلام: كلمة حق يراد بها باطل، اصبروا على ابن هند ساعة يفتح الله لكم.

ولما لم ينجح كلامه فيهم وأبى الذين فسدت قلوبهم من أصحابه إلا النزول عند حكم معاوية وضع على عليه السلام نفسه موضع المستضعفين المعذورين وعمل على قول الله: فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَظَعْتُمْ، وكانوا يشتمون عليه ليجيب معاوية إلى ما كان يدعوه إليه من التحكيم حتى قال: لا رأى لمن لا يطاع. وقد بين الله عذر على عليه السلام في ذلك بقوله تعالى: أَلَا نَحْفَظُ اللَّهَ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِثَّةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ... الآية، فألف من المؤمنين إذا قاتلوا ألفين من الكافرين هم

كتاب الجهاد

أكفاء بعضهم لبعض، فإذا استأمن رجل واحد من المؤمنين مرتدًا إلى الكفار وصار الكفار زيادة على الألفين برجل واحد وانحط المؤمنون إلى تسعمائة وتسعة وتسعين فهم في سعة ورخصة إذا انهزموا ولم يقاتلوا، ولا حرج عليهم متى نقص من ألفهم واحد وزاد في ألفي الكفار.

فإذا رخص الله للمؤمنين أن ينحجزوا عن قتال الكفار متى نقص واحد من ألف منهم فزاد على ألفي الكفار فلأن يرخص لمولانا أمير المؤمنين عليه السلام أن يمك من قتال قوم كانوا في الأصل أضعاف أضعاف أصحابه، ثم وجد بعض أصحابه وقد صار أعدى عليه من أعدائه أولى، والله تعالى يقول: وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ، ويقول تعالى: وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ، ويقول لمن كانوا أكفاء لأعدائهم كالألف من المؤمنين مع الألفين من الكفار سواء بعضها لبعض: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ... الآية.

غُيُوثُ النَّبِيِّ

إِلَى عِلْمِ الْأُصُولِ وَالْفُرُوعِ

مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ زُهْرَةَ الْحَمْدِيُّ الْإِسْحَاقِيُّ الْحَلَبِيُّ

٥١١ - ٥٨٥ هـ

كتاب الجهاد

الجهاد فرض من فرائض الإسلام بلا خلاف وجملة ما يحتاج إلى علمه فيه خمسة أشياء : شرائط وجوبه ، وكيف يجب ، ومن يجب جهاده ، وكيفية فعله ، وما يتعلق بذلك من أحكامه ، وأحكام الغنائم .

أما شرائط وجوبه : فالحرية والذكورة والبلوغه وكمال العقل والاستطاعة له بالصحة والقدرة عليه وعلى ما يفتقر إليه فيه من ظهر ونفقة وأمر الإمام العادل به أو من ينصبه الإمام أو ما يقوم مقام ذلك من حصول خوف على الإسلام أو على الأنفس والأموال .

ومتى احتل شرط من هذه الشروط سقط فرض الجهاد بلا خلاف أعلمه ، ومع تكاملها هو فرض على الكفاية إذا قام به من فيه كفاية سقط عن غيره بلا خلاف إلا من ابن المسيب ويدل على ذلك بعد الإجماع قوله تعالى : لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولَى الْأَصْرَارِ . الآية . لأنه تعالى فاضل بين المجاهدين والقاعدين ووعد كلاً منهم الحسنى وهذا يدل على أن القعود جائز وإن كان الجهاد أفضل منه .

وأما من يجب جهاده فكل من خالف الإسلام من سائر أصناف الكفار ومن أظهره ويبغى على الإمام العادل وخرج عن طاعته أو قصد إلى أخذ مال المسلم وما هو في حكمه من مال الذمى وأشهر السلاح في بر أو بحر أو سفر أو حضر بلا خلاف .

فأما كيفية الجهاد وما يتعلق به وبالعنائم من الأحكام فاعلم أنه ينبغي تأخير لقاء العدو إلى أن تنزل الشمس وتصلى الصلاتان ، وأن يقدم قبل الحرب الإغذار والإنذار

الغنية

والاجتهاد في الدّعاء إلى الحقّ، وأن يُمسك عن الحرب بعد ذلك كلّهُ حتّى يبدأ بها العدوّ لتحقّ الحجة عليه ويتقلّد بذلك البغي، فإذا عزم أمير الجيش عليها استخار الله تعالى في ذلك ورغب إليه في التصرّع وأعبأ أصحابه صفوفًا وجعل كلّ فريق منهم تحت راية أشجعهم وأبصرهم بالحرب وجعل لهم شعارًا يتعارفون به وقدم الدّارع أمام الحاسر ووقف هوف في القلب، وليجتهد في الوصيّة لهم بتقوى الله والإخلاص في طاعته وبذل الأنفس في مرضاته وبتذكّرهم ما لهم في ذلك من الثّواب في الآجل ومن الفضل وعلوّ الكلمة في العاجل، ويخوّفهم الفرار ويذكّرهم ما فيه من عاجل العار وآجل التّار.

فإذا أراد الحملة أمر فريقًا من أصحابه بها وبقي هوف في فريق آخر ليكونوا فئة تتحيّز إليها صفوفهم، فإذا تضعّض لهم العدوّ زحف هوبن معه زحفًا يبعث من أمامه على الأخذ بكظم القوم، فإذا زالت صفوفهم عن أماكنها حل هوحلةً واحدةً.

ولا يجوز أن يبارز أحد إلّا بإذن الإمام أو من نصبه، ولا يجوز أن يفرّ واحد من واحد ولا من اثنين ويجوز من ثلاثة فصاعدًا، ويجوز قتال العدوّ بكلّ ما يُرجى به الفتح من نار ومنجنيق وغيرهما وإن كان فيما بينهم مسلمون إلّا إلقاء السّم فإنّه لا يجوز أن يُلقي في ديارهم، ولا يقاتل في الأشهر الحرم من يرى لها حرمة من الكفّار إلّا أن يبدأوا فيها بالقتال.

وجميع من خالف الإسلام من الكفّار يُقتلون مدبرين ومقبليين ويُقتل أسيرهم ويجاز على جريحتهم وكذا حكم البغاة على الإمام إن كان لهم فئة يرجعون إليها، وإن لم يكن لهم فئة لم يتبع مدبرهم ولم يجهز على جريحتهم ولم يقتل أسيرهم.

وأسرى من عدا من ذكرناه من المحاربين على أخذ المال إن كانوا قتلوا ولم يأخذوا مالا قُتلوا، وإن أخذوا مع القتل مالا صُلبوا بعد القتل، وإن تفرّدوا بأخذ المال قطعوا من خلاف، فإن لم يقتلوا ولم يأخذوا مالا نفوا من الأرض بالحبس أو التّقي من مصر إلى مصر، كلّ ذلك بدليل الإجماع من الطائفة عليه.

ومن لا كتاب له من الكفّار لا يُكف عن قتاله إلّا بالرجوع إلى الحقّ وكذا حكم من أظهر الإسلام من البغاة والمحاربين، ومن له كتاب — وهم اليهود والتّصارى

كتاب الجهاد

والمجوس — يُكف عن قتالهم إذا بذلوا الجزية ودخلوا تحت شروطها، ولا يجوز أخذ الجزية من عبّاد الأوثان سواء كانوا عجمًا أو عربًا ولا من الضابئين ولا من غيرهم بدليل الإجماع المشار إليه وأيضًا قوله تعالى: **فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ**، وقوله تعالى: **وَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ**، ولم يذكر الجزية، وقوله: **فَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ إِلَى قَوْلِهِ: مِنَ الَّذِينَ أُتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ**، فشرط في أخذ الجزية أن يكونوا من أهل الكتاب وهؤلاء ليسوا كذلك.

والجزية ما يؤدونه في كلّ سنة ممّا يضعه الإمام على رؤوسهم أو على أرضهم وليس لها قدر معين بل ذلك راجع إلى ما يراه الإمام بدليل الإجماع المشار إليه ولأنّ تقدير ذلك يفتقر إلى دليل شرعي وليس في الشرع ما يدلّ عليه، وما روى عن أمير المؤمنين عليه السلام من: **أنه وضع على كلّ واحد من أغنيائهم ثمانية وأربعين درهماً وعلى من هو من أوساطهم أربعة وعشرين وعلى من هو من فقرائهم اثني عشر**، إنّما هو على حسب ما رآه في وقته وليس بتقدير لها على كلّ حال. ولا يجوز أخذها إلا من الذكور البالغين الكامل العقل.

وإذا أسلم الذمّي وقد وجبت عليه الجزية بحول الحول سقطت عنه بالإسلام بدليل الإجماع المشار إليه، ويُعارض المخالف بقوله: الإسلام يجب ما قبله، ويقول: لا جزية على مسلم. والجزية تصرف إلى أنصار الإسلام خاصة على ما جرت به السّنة من النبي صلى الله عليه وآله.

وشرائط الجزية: أن لا يجاهروا المسلمين بكفرهم ولا يتناول المحرّمات في شريعة الإسلام ولا يستبوا مسلماً ولا يعينوا على أهل الإسلام ولا يتخذوا بيعاً ولا كنيسة ولا يُعيدوا ما استهدم من ذلك، وتلزم نصرتهم والمنع منهم ما وفوا بهذه الشروط ومتى أنحلوا بشيء منها صارت دماؤهم هدرًا وأموالهم وأهاليهم فيئًا للمسلمين. ^١ بل الإجماع المشار إليه.

وَيُغَنَم من جميع من خالف الإسلام من الكفار ما حواه العسكر وما لم يحوه من الأموال والأمتعة والذّراري والأرضين، ولا يُغَنَم ممّن أظهر الإسلام من البغاة

الغنية

والمحاربين إلا ما حواه العسكر من الأموال والأمتعة التي تخصهم فقط من غير جهة غضب دون ما عذاها، وللإمام أن يصطفى لنفسه قبل القسمة ما شاء من فرس أو جارية أو درع أو سيف أو غير ذلك - وهذا من جملة الأنفال - وأن يبدأ بسد ما ينوبه من خلل في الإسلام وليس لأحد أن يعترض عليه وإن استغرق ذلك جميع الغنيمة، ثم يخرج منها الخمس لأربابه .

ويقسم ما بقى مما حواه العسكرين المقاتلة خاصة لكل راجل سهم ولكل فارس سهمان ولو كان معه عدة أفراس، ويأخذ المولود في دار الجهاد ومن أدرك المجاهدين للمعونة لهم يأخذ مثل ما يأخذ المقاتل، وحكم غنيمة البحر في القسمة بين من له فرس ومن ليست له حكم غنيمة البر سواء كل ذلك بدليل الإجماع المشار إليه .

وما لم يحوه العسكر من غنائم من خالف الإسلام من الكفار من أرض وعقار وغيرها فالجميع للمسلمين المقاتل منهم وغير المقاتل والحاضر والغائب، وهذه الأرض المفتوحة عنوة بالتسيف لا يجوز التصرف فيها ببيع ولا وقف ولا غيرها وللإمام أن يقبلها بما يراه وعلى المتقبل - بعد إخراج حق القبالة فيما بقى في يده - الزكاة إذا تكاملت شروطها وأما أرض الصلح فهي أرض الجزية إذا شاء الإمام أن يضعها على الأرض بدلاً من الرؤوس وتسمى الخراجية وقد بينا أن ذلك يختص بأهل الكتاب وهذه الأرض يصح التصرف فيها لأربابها بسائر أنواع التصرف، وحكم ما يؤخذ من هذه الأرض حكم جزية الرؤوس يسقط بالإسلام وإذا بيعت الأرض لمسلم سقط خراجها وانتقلت الجزية إلى رأس بائعها به .

وأما أرض الأنفال وهي كل أرض أسلمها أهلها من غير حرب أو جلوا عنها، وكل أرض مات مالكها ولم يخلف وارثاً بالقرابة ولا بولاء العتق، وبطون الأودية، ورؤوس الجبال، والآجام، وقطائع الملوك من غير جهة غضب، والأرضون الموات، للإمام خاصة دون غيره وله التصرف فيها بما يراه من بيع أو هبة أو غيرها وأن يقبلها بما يراه وعلى المتقبل - بعد حق القبالة وتكامل الشروط - ما بيناه من الزكاة .

ومن أخذ أسيراً قبل أن تضع الحرب أوزارها وجب قتله ولم يجز للإمام استبقاؤه

كتاب الجهاد

وإن أخذ بعد الفتح فالإمام مختار بين المنّ عليه بالإطلاق أو المفاداة أو الاستعباد، وإذا غلب الكفار على شيء من أموال المسلمين وذراريهم ثم ظهر عليهم المسلمون فأخذوا ذلك فالذراري خارجون عن الغنيمة وما عداهم من الأمتعة والرقيق إن وجدته صاحبه قبل القسمة أخذه بغير عوض وإن وجدته بعدها أخذه ودفع الإمام إلى من وقع في سهمه قيمته من بيت المال لئلا تنتقض القسمة، ودليل ذلك كله الإجماع المتكرر وفيه الحجة.

الوسيلة إلى نيل الفضيلة

لعماد الدين أبي جعفر محمد بن علي بن حمزة الطوسي
المعروف بأبن حمزة

كتاب الجهاد

الجهاد فرض من فرائض الإسلام وهو فرض على الكفاية إذا قام به من يكفى سقط عن الباقي، وإنما يجب بثلاثة شروط: أحدها: حضور إمام عادل أو من نصبه الإمام للجهاد والثاني: أن يدعو إليه والثالث: اجتماع سبع خصال في المدعو إليه وهي: الحرية والبلوغ والذكورة وكمال العقل والصحة واليسار إذا احتاج إليه والمعرفة به. ويسقط عن عشرة نفر: النساء والصبيان والمجانين والشيخ الضعيف والمريض والأعمى والمعسر والأعرج - إذا لم يقدر على الحرب فارساً - ومن ليس من أهل المعرفة به ومن لم يأذنه الوالدان.

وربما يصير الجهاد فرض عين بأحد شيئين: أحدهما: استنهاض الإمام إياه والثاني: يكون في حضور الإمام وغيبته بمنزلة وهو أن يدهم أمر يخشى بسببه على الإسلام وهن أو على مسلم في نفسه أو ماله إذا حصل ثلاثة شروط: حضوره وقدرته على دفع ذلك ووجود معاون إن احتاج إليه. ولا يجوز الجهاد بغير الإمام ولا مع أئمة الجور.

فصل: في بيان أقسام الكفار ومن يجوز قتاله وبيان القتال:

الكفار ضربان: فضرب يجوز إقراره على دينه وهم اليهود والنصارى والمجوس بشرطين: قبول الجزية، والتزام إجراء أحكام الإسلام عليهم وهي ترك التظاهر بالمحرمات وجميعها ثمانية عشر شيئاً: المنافية للأمان من القتال مع أهل الإسلام، وما يكون في

الوسيلة

حكم المنافية من سب الله تعالى، وسب نبيه عليه السلام، وإصابة المسلمة بالتكاح، والزنا بها، والإعانة على المسلمين، إقنا بإطلاع أهل الحرب على أحوال المسلمين، أو بكتاب إليهم بأخبار أهل الإسلام، أو بإيواء عين منهم، أو بافتتان مسلم عن دينه، أو بدلالة على أحد من المسلمين أوقف طريق عليه، وإظهار منكرفى دار الإسلام من شرب الخمر، ونكاح المحرمات، وإدخال الخنازير فى بلادهم، وضرب التاقوس، وإحداث الكتيسة، والبيعة، وإطالة البنيان فإذا التزموا ترك جميع ذلك «وهو الصغار» جاز عقد الذمة لهم فإن خالفوا شيئاً من ذلك خرجوا من الذمة.

والضرب الآخر لا يجوز إقراره على دينه وهو من عدا هؤلاء من الكفار ولا يقبل منهم غير الإسلام، فإن لم يقبلوا قوتلوا ولم يرجع عنهم إلّا بعد أن يسلموا أو يقتلوا عن آخرهم. والضرب الأول إن لم يلتزموا الصغار قوتلوا حتّى يسلموا أو يلتزموا الجزية والصغار أو يقتلوا عن آخرهم، وإذا قوتلوا لم يُبدأوا بالقتال إلّا بعد أن يُدعوا إلى الإسلام من إظهار الشهادتين والإقرار بتوحيد الله سبحانه وعده والتزام الشريعة بأسرها، فإن أبوا الجميع أو بعضه حلّ قتالهم ووجب ولم يخل حال أهل الإسلام: إما كان لهم شوكة وقوة أو كان بهم ضعف وقلة أو توسط حالهم.

فالأول يلزم قتالهم على الفور ويُبدأ بالأقرب فالأقرب ما لم يكن الاهتمام بالأبعد أوكد، ولا يؤخر قتالهم إلّا إذا رأى الإمام فى التأخير مصلحة، ولا يصالحهم الإمام فوق أربعة أشهر إذا رآه صلاحاً، ويقاتلهم الإمام كيف شاء وبما شاء إلّا بإلقاء السّم فى بلادهم، فإن تحصّنوا قوتلوا بكلّ وجه يكون صلاحاً، وإذا التحم القتال وتترسّوا بالأطفال أو بالمسلمين إن أسروهم جاز رميهم إذا قصد الكافر فإن أصاب الطفل أو المسلم لم يلحقه إثم ولزمه الكفارة فى قتل المسلم، ويجوز تبييتهم بالليل وتخريب المنازل والقلع وإحراقها وقطع الأشجار إن اقتضت المصلحة وكره إن لم يحتج إليه، ويجوز له بذل الجعل لمن دلة على مصلحة المسلمين والتقل إذا كان بالمسلمين ضعف ويستحب ذلك إذا احتج إليه، ولا يجوز قتال النساء ما لم يقاتلن المسلمين ولم يعاونّ عليهم.

والثانى يجوز للإمام تأخير قتالهم ومواعتهم إلى عشر سنين، ولا يجوز له أن يقاتلهم

كتاب الجهاد

إذا لم يستظهر بالرجال والسلاح وما يحتاج إليه في قتالهم حتى يستظهر ويدافعهم بما يرى صلاحاً.

والثالث إن كان مكان كل اثنين من الكفار واحد من المسلمين وجب عليه التثبت لهما ولا يجوز له الفرار منهما، ومن فرغ من متحرف لقتال أو متحيز إلى فئة فقد باء بغضب من الله، وعلى الإمام أن يقاتلهم ويصالحهم على حسب ما يراه صواباً.

وأما الإذمام فلم يخل: إما كان الحربى أسيراً أو ممتنعاً، فإن كان أسيراً لم يجوز لغير الإمام إذمامه وإن كان ممتنعاً جاز للإمام عقد الأمان لعامة الكفار وللمنصوب من جهته أن يعقد لمن يليه ولاحد المسلمين أن يعقد الواحد إلى عشرة. وليس لأحد أن يذم على الإمام ويدخل المال تبعاً للنفس في العقد، وإن استدقوا إلى المسلمين ولم يذمهم وتوهموا من لفظهم الإذمام فأتوهم لم يجوز التعرض لهم ورؤدوا إلى مأمئهم ليكونوا حرباً، فإن أسلم الحربى في دار الحرب كان إسلامه حقناً لدمه ولولده الصغار من السبى - وإن كان حملاً وسبيت أمه - ولما له من الأخذ مما يمكن نقله إلى دار الإسلام، ولا يجوز الغدر بمن عقد له الذمة فإن أحس منهم بغدر نبذ إليهم عهدهم ورؤدوا إلى مأمئهم بعد استيفاء كل حق لله تعالى أو للمسلمين منهم.

فصل: في بيان حكم البلاد إذا فُتحت :

كل أرض تفتح على المسلمين لم يخل من أربعة أوجه: إما فُتحت عنوة أو صلحاً أو بغير إذن الإمام أو سلموهم من غير قتال. فالأول: كان الخمس لأهله والباقي لجميع المسلمين والثانى: كان حكمها على ما شرط ولا يصح ذلك إلا بعد أن يقبلوا أحكام الذمة والثالث والرابع: من الأنفال.

فصل: في بيان حكم الأسارى :

الأسير ثلاثة أضرب: رجال ونساء وذرائع. فالرجل ضربان: إما أسر قبل انقضاء القتال أو بعده. فالأول إن لم يسلم كان

الوسيلة

الإمام مخيرًا بين شيئين : بين قتله وقطع يديه ورجليه وتركه حتى ينزف والثاني ضربان : إما يجوز له عقد الذمة أو لا يجوز. فالأول يكون الإمام مخيرًا بين ثلاثة أشياء : أخذ الفداء والاسترقاق والموت والثاني يكون الخيار بين شيئين : الموت والفداء .

وأما النساء فتملك بنفس السبي ، وإن كان معها ولد بلغ سبع سنين جاز الفرق بينهما في البيع وإن لم يبلغ لم يجوز .

وأما الذراري فإن أشكل أمرها اعتبرت حالها بالإنبات فإن أنبتت فهي في حكم الرجال وإن لم تنبت فهي مملوك .

فصل : في بيان الفى والغنيمة ومن يستحقهما وكيفية قسمتهما :

الفى في الشريعة : ما حصل في أيدي المسلمين من غير قتال وهو من الأنفال . والغنيمة : ما يستفاد بغير رأس المال ، وتنقسم قسمين : إما يستفاد من الكنوز والمعادن - وقد ذكرنا حكمها في كتاب الخمس - أو يستفاد بالغلبة من دار الحرب ، وهو أيضًا قسمان : إما أمكن نقله أو لم يمكن .

فالأول ضربان : أموال وسبايا .

والأموال يُخرج منها الصفايا للإمام قبل القسمة وهي ما لا نظير له من الفرس الفاره والثوب المرتفع والجارية الحسنة وغير ذلك ، ثم تخرج منها المؤن وهي ثمانية أصناف : أجرة التناقل والحفاظ والتقل والجعائل والرخصة للعبيد والنساء ومن عاونهم من المؤلفة والأعراب على حسب ما يراه الإمام . ثم يخرج الخمس من الباقي لأهله ، ثم يُقسم الباقي بين من قاتل ومن هو في حكمه بالسوية للرجال سهم وللنساء سهمان إذا لم يكن فرسه مسروقًا ولا مغصوبًا ، ومن كان له أفراس جماعة أعطى سهم فرسين لا أكثر ، ويستحق الغنيمة ثمانية أصناف : المرصد للقتال ، والمظوغة ، والباعة ، والصنعة إذا حضروا وكان غرضهم الجهاد أو قاتلوا وإن لم يكن غرضهم الجهاد ، والصبيان الحضور ، ومن وُلد قبل القسمة ، ومن وصل إليهم للمدد قبل القسمة ، أو انفلت من أسر المشركين ووصل قبل القسمة . وما يوجد من الغنائم في المراكب كان حكمه كذلك ،

كتاب الجهاد

ومن دخل دار الحرب أجيرًا لغيره استحق السهم والأجرة .
والسبايا هي الذراري والتساء وقد ذكرنا حكمهما ، فإن كان فيهم من أسره الكفار
من أولاد المسلمين واسترقوه أطلق لوليّه بشرطين : عرفانه وإقامة البيّنة .
والثانى يخرج من الخمس والباقي للمسلمين قاطبة وأمره إلى الإمام وما يحصل من
غلاته يصرف في مصالح المسلمين .

فصل : في بيان أحكام الجزية :

هذا الفصل يحتاج إلى بيان خمسة أشياء : من يجوز عقد الذمة له وفي من لا يجوز له ،
ومن يوضع عليه الجزية ، ومن لا يوضع ، وقدر الجزية ، ومن يستحقها .
فالأول : اليهود والنصارى والمجوس وقد ذكرناهم .
والثانى : من اجتمع فيه خمس خصال : الحرّة والذكورة والبلوغ وكمال العقل
وانتفاء السفه عنه بإفساد دينه أو ماله .

والثالث : ستة نفر : المرأة والعبد والمجنون والصبي والأبله والسفيه والمفسد .
والرابع : ما يكون به الذمّ صاغراً وقدره موكول إلى رأى الإمام ويجوز له الزيادة فيه
والنقصان عنه وإن شرط عليهم الضيافة ورضوا جاز بعد استقرار الجزية بشرطين :
أحدهما : أن لا يبلغ قدرًا يزيد على أقل ما يجب عليهم من الجزية والثانى : أن تكون
معلومة المقدار فى أربعة أشياء : الأيام ، وعدد المارة بهم من الرجال والفرسان ، وقدر
القوت من الخبز والأدام ، وقدر علف الدواب . ويضع على الرّؤوس أو على أراضيهم ولا
يجمع بينهما .
والخامس : من يقوم مقام المهاجرين فى نصره الإسلام .

فصل : فى بيان أحكام البغاة وكيفية قتالهم :

الباغى كلّ من خرج على إمام عادل وقتلهم على ثلاثة أضرب : واجب وجائز
ومحظور .

الوسيلة

فالأول: ما اجتمع فيه أربعة شروط: كونهم في منعة لا يمكن تفريق جمعهم إلا بالقتال، وخروجهم عن قبضة الإمام منفردين عنه في بلد أو غيره، ومباينتهم بتأويل سائغ عندهم فإن باينوا بتأويل غير سائغ كانوا محاربين، واستنهاض الإمام إياهم للقتال. والثاني: ما يكون دفعاً عن النفس.

والثالث: إذا كانوا في قبضة الإمام غير ممتنعين وإذا قوتلوا لم يرجع عنهم حتى يفيئوا إلى الطاعة أو يقتلوا عن آخرهم، فإن انهزموا وكان لهم فئة يرجعون إليها جاز الإجازة على جريحهم والتشبع لمدبرهم وقتل أسيرهم، وإن لم يكن لهم فئة لم يجز ذلك، وما حواه العسكر من المال فهو غنيمة وما لم يحوه فلاهله ولا يجوز سبي ذراريهم بحال.

فصل: في بيان حكم المحارب:

المحارب كل من أظهر السلاح من الرجال أو النساء في أتى وقت وأتى موضع يكون لم يخل حاله من ثلاثة أوجه: إما يتوب قبل أن يُظفر به، أو ظفر به قبل أن يتوب، أو لا يتوب ولا يظفر به.

فالأول: لم يخل: إما لم يَجُنْ، أو جنى بما لا يوجب القود في غير المحاربة وحقه العفو عنه، أو جنى جناية توجب القود في غير المحاربة ويجب العفو عنه في حق الله تعالى والقود في حق الناس إلا أن يعفو من له الحق.

والثاني: لم يخل: إما جنى جناية أو لم يَجُنْ، فإن جنى جناية لم يخل: إما جنى في المحاربة أو في غيرها، فإن جنى في المحاربة لم يجز العفو عنه ولا الصلح على مال وإن جنى في غير المحاربة جاز فيه ذلك. وإن لم يَجُنْ وأخاف نفى عن البلد وعلى هذا حتى يتوب.

وإن جنى وجرح اقتصر منه ونفى عن البلد، وإن أخذ المال قطع يده ورجله من خلاف ونفى، وإن قتل وغرضه في إظهار السلاح القتل كان ولّى الدم مخيراً بين القود والعفو والدية، وإن كان غرضه المال كان قتله حتماً وصلب بعد القتل، وإن قطع اليد ولم يأخذ المال قطع ونفى، وإن جرح وقتل اقتصر منه ثم قتل وصلب، وإن جرح وقطع

كتاب الجهاد

وأخذ المال جرح وقطع للقصاص أولاً إن كان قَطَعَ اليد اليسرى ثم قطع يده اليمنى لأخذ المال ولم يوال بين القطعين، وإن كان قَطَعَ اليمنى قُطعت يمينه قصاصاً ورجله اليسرى لأخذ المال.

والثالث: يطلب حتى يظفر به ويقام عليه الحد.

فصل: في بيان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر:

هما من فروض الأعيان باجتماع خمسة شروط: أن يعرف المعروف معروفًا والمنكر منكراً، ويظن استمرار ذلك من مرتكبه، أو يجوز تأثير أمره ونهيه، ولا يؤدي إلى أكثر منه، ولا يكون فيه مفسدة من الخوف على النفس أو المال له أو لغيره. والأمر بالمعروف يتبع المعروف في الوجوب والتدب، والنهي عن المنكر يتبع المنكر، فإن كان المنكر محظوراً كان النهي عنه واجباً وإن كان مكروهاً كان النهي عنه مندوباً ويجبان باليد واللسان والقلب، ويقدم باللسان ويعظه ويخوفه ويؤتخه وربما يقوم الفعل في ذلك مقام القول من الإعراض عنه وترك التعظيم له والإضرار به فإن رجع وإلا زجره، فإن لم ينجع رده وضربه إن أمكنه وإن لم ينجع وشدد عليه ارتفع إلى التأديب وإن أدى إلى التلف إن كان مأذوناً من جهة من له ذلك، فإن لم يقدر على شيء من ذلك أو خاف مفسدة فيه اقتصر على القلب، وربما يعرض ما يصيران له قبيحين وذلك إذا أديا إلى مفسدة، وإذا أكره أحد على ترك المعروف أو ارتكاب المنكر ما لم يكن قتل نفس محرمة أو قطع عضو منها لزم.

إِصْبَاحُ الشَّيْعَةِ

بِمِصْبَاحِ الشَّرِيعَةِ

لنظام الدين أبو الحسن سلمان بن الحسين بن سليمان الصهرشي

كتاب الجهاد

الجهاد من فرائض الإسلام ويحتاج إليه فيه إلى معرفة خمسة أشياء: شرائط وجوبه وكيف يجب ومن يجب جهاده وكيفية فعله وأحكام الغنائم. أما شرائط وجوبه: فالحرية والذكورة والبلوغ وكمال العقل والاستطاعة له بالصحة والقدرة عليه وعلى ما يفتقر إليه فيه من ظهر ونفقة وأمر إمام عادل أو من ينصبه الإمام أو ما يقوم مقام ذلك كحصول خوف على الإسلام أو على الأنفس والأموال. ومتى اختل أحد هذه الشروط سقط الوجوب، وهو مع تكاملها فرض على الكفاية إذا قام من له كفاية سقط عن غيره.

وأما من يجب جهاده: فكل من خالف الإسلام من سائر أصناف الكفار، ومن أظهر الإسلام وبغى على الإمام العادل وخرج عن طاعته، أو قصد إلى أخذ مال المسلم وما هو في حكمه من مال الذمى، وشهر السلاح في بر أو بحر أو سفير أو حضر. وكيفية: أن يؤخر لقاء العدو إلى أن تزول الشمس وتصلی الصلاتان، وأن يقدم قبل الحرب الإعذار والإنذار والاجتهاد في الدّعاء إلى الحق، وأن يمسك عن الحرب بعد ذلك حتى يبدأ بها العدو لتحقق الحجة عليه ويتقلد بذلك البغى، فإذا عزم أمير الجيش عليها استخار الله تعالى في ذلك ورغب إليه في النصر وعبأ أصحابه صفوفًا وجعل كل فريق منهم تحت راية أشجعهم وأبصرهم بالحرب وجعل لهم شعارًا يتعارفون به وقدم الدّارع أمام الحاسر ووقف هو في القلب وليجتهد في الوصية لهم بتقوى الله والإخلاص في طاعته وبذل الأنفس في مرضاته، ويذكّرهم ما لهم في ذلك من الثواب في الآجل ومن

إصباح الشيعة

الفضل وعلو الكلمة في العاجل، ويخوفهم الفرار ويذكّرهم ما هم فيه من عاجل العار وأجل النار.

وإذا أراد الحملة أمر فريقًا من أصحابه بها وبقي فريق آخر ليكونوا فئة متحيزًا إليها، فإذا تضعض لهم العدو زحف هو بمن معه زحفًا يبعث من أمامه على الأخذ بكظم القوم، فإذا زالت صفوفهم عن أماكنهم حل هو حملة واحدة، ولا يجوز أن يُبارز أحدًا إلا بإذن الإمام أو من نصبه الإمام، ولا يجوز أن يفرّ واحد من واحد ولا من اثنين ويجوز من ثلاثة فصاعدًا.

ويجوز قتال العدو بكل ما يرجى به الفتح من نار ومنجنيق وغيرها وإن كان فيما بينهم مسلمون إلا إلقاء السم في ديارهم فإنه لا يجوز، ولا يُقاتل في الأشهر الحرم من يرى لها حرمة من الكفار يُقتلون مقبلين ويقتل أسيرهم ويُجاز على جريحهم وكذا حكم البغاة على الإمام إن كان لهم فئة يرجعون إليها، وإن لم يكن لهم فئة لم يُتبع مدبرهم ولم يُجَزَّ على جريحهم ولم يُقتل أسيرهم. وأسراء من عدا ما ذكرناه من المحاربين على أخذ المال إن كانوا قتلوا ولم يأخذوا مالا قُتلوا، وإن أخذوا مع القتل مالا صُلبوا بعد القتل، وإن تفرّدوا بأخذ المال قُطعوا من خلاف، وإن لم يقتلوا ولا أخذوا مالا نُفوا من الأرض بالحبس أو التقى من مصر.

ومن لا كتاب له من الكفار فلا يُكف عن قتاله إلا بالرجوع إلى الحق وكذا حكم من أظهر الإسلام من البغاة والمحاربين، ومن له كتاب — وهم اليهود والنصارى والمجوس — يُكف عن قتالهم إذا بذلوا الجزية ودخلوا تحت شروطهم.

ولا يجوز أخذ الجزية من عباد الأوثان ولا من الصابئين، والجزية ما يؤدونه في كل سنة متى يضعه الإمام على رؤوسهم أو على أرضهم وليس لها حدّ معين بل ذلك راجع إلى ما يراه الإمام، ولا يجوز أخذها إلا من الذكور البالغين الكاملين العقول، وإذا أسلم الذمّي وقد وجبت عليه الجزية بحول الحول سقطت عنه بالإسلام، والجزية مصرف إلى أنصار الإسلام خاصة.

وشرائط الجزية: ألا يجاهرُوا المسلمين بكفرهم ولا يتناول المحرّمات في شريعة

كتاب الجهاد

الإسلام، ولا يستبوا مسلماً، ولا يعينوا على الإسلام، ولا يتخذوا بيعة ولا كنيسة، ولا يعيدوا ما استهدم من ذلك. ويلزم نصرتهم والمنع منهم ما وفوا بهذه الشروط، وهى متى أخلوا بشيء منها صارت دماؤهم هدراً وأموالهم وأهاليهم فيثاً للمسلمين.

ويغنى عن جميع من خالف الإسلام من الكفار ما حواه العسكر وما لم يحوه من الأموال والأمتعة والذرائع والأرضين، ولا يغنى عن من أظهر الإسلام من البغاة والمحاربين إلا ما حواه العسكر من الأموال والأمتعة التى تخصهم فقط من غير جهة غصب دون ما عداها وبعد إخراج الصفايا والخمس من الغنيمة يقسم ما بقى مما حواه العسكر بين المقاتلة خاصة لكل راجل سهم ولكل فارس سهمان ولو كان معه عدة أفراس، ويأخذ المولود فى دار الجهاد ومن أدرك المجاهدين للمعونة لهم مثل ما يأخذ المقاتل، وحكم غنيمة البحر كغنيمة البر، وباقى أحكام الغنائم قد مر.

وإذا بيعت أرض الحدة من مسلم سقط خراجها وانتقلت الجزية إلى رأس بائعها. ومن أخذ أسيراً قبل أن تضع الحرب أوزارها وجب قتله ولم يجز للإمام استبقاؤه، وإن أخذ بعد الفتح فالإمام مخير بين المن عليه بالإطلاق أو المفاداة أو الاستعباد.

وإذا غلب الكفار على شيء من أموال المسلمين وذرائعهم ثم ظفر عليهم المسلمون فأخذوا ذلك فالذرائع خارجون عن الغنيمة، وما عداهم من الأمتعة والرقيق إن وجده صاحبه قبل القسمة أخذه بلا عوض وإن وجده بعدها دفع الإمام إلى من وقع فى سهمه قيمته من بيت المال لئلا تنتقض القسمة.

فصل الزندىق :

وهو من يبطن الكفر ويظهر الإسلام فلا تقبل توبته، ومن ارتد عن إيمان وُلد عليه فإنه لا يُستتاب ولا يقبل منه الإسلام وإن رجع إليه ويجب قتله فى الحال، ومن ارتد عن الإسلام بعد كفر يستتاب وإن تاب وأسلم قبل إسلامه وإن لم يتب وجب قتله، والمرأة لا تقتل بل تحبس حتى تُسلم أو تموت فى الحبس.

الارتداد : وهو أن يظهر الكفر بالله تعالى وبرسوله والجد بما نعم به فرضه والعلم به

من دينه بعد إظهار التصديق.

السَّيَرَاتُ

الْحَاوِي لِتَحْرِيرِ الْفَتَاوَى

لِلْأَبِيِّ مَنْصُورِ مُحَمَّدِ بْنِ إِدْرِيسَ بْنِ مُحَمَّدٍ الْعَجَلِيِّ الْحَلَبِيِّ

٥٥٨ - ٥٩٨ هـ

كتاب الجهاد وسنة الإمام

باب فرض الجهاد ومن يجب عليه وشرائط وجوبه وحكم الرباط :

الجهاد فريضة من فرائض الإسلام وركن من أركانه، وهو من فروض الكفايات ومعنى ذلك أنه إذا قام به من في قيامه كفاية وغناء عن الباقيين ولا يؤدي إلى الإخلال بشيء من أمر الدين سقط عن الآخرين، ومتى لم يقم به أحد لحق جميعهم الذم واستحقوا بأسرهم العقاب.

ويسقط الجهاد عن النساء والصبيان والشيوخ الكبار والمرضى ومن ليس به نهضة إلى القيام بشرطه، ومن كان متمكناً من إقامة غيره مقامه في الدفاع عنه وهو غير متمكن من القيام بنفسه وجب عليه إقامته وإزاحة علة فيما يحتاج إليه، ومن تمكن من القيام بنفسه وأقام غيره مقامه سقط عنه فرضه إلا أن يلزمه التأظر في أمر المسلمين القيام بنفسه فحينئذ يجب عليه أن يتولى هو الجهاد ولا تكفيه إقامة غيره.

ومن يجب عليه الجهاد إنما يجب عليه عند شروط وهي: أن يكون الإمام العادل الذي لا يجوز لهم القتال إلا بأمره ولا يسوغ لهم الجهاد من دونه ظاهراً أو يكون من نصبه الإمام للقيام بأمر المسلمين في الجهاد حاضراً ثم يدعوهم إلى الجهاد فيجب عليهم حينئذ القيام به، ومتى لم يكن الإمام ظاهراً ولا من نصبه حاضراً لم يجز مجاهدة العدو.

والجهاد مع أئمة الجور أو من غير إمام خطأ يستحق فاعله به الإثم، وإن أصاب لم يؤجر وإن أصيب كان مأثوماً اللهم إلا أن يدهم المسلمين - والعياذ بالله - أمر من قبل العدو يخاف منه على بيضة الإسلام ويخشى بواره - وبيضة الإسلام مجتمع الإسلام

السرائر

وأصله - أو يخاف على قوم منهم وجب حينئذ أيضاً جهادهم ودفاعهم غير أنه يقصد المجاهد - والحال ما وصفناه - الدفاع عن نفسه وعن حوزة الإسلام وعن المؤمنين ، ولا يقصد الجهاد مع السلطان الجائر ولا مجاهدتهم ليدخلهم في الإسلام ، وهكذا حكم من كان في دار الحرب ودهمهم عدو ، يخاف منه على نفسه جاز أن يجاهد مع الكفار دفعاً عن نفسه وماله دون الجهاد الذي يجب في الشرع .

ومتى جاهدوا مع عدم الإمام وعدم من نصبه للجهاد فظفروا وغنموا كانت الغنيمة كلها للإمام خاصة ولا يستحقون هم منها شيئاً أصلاً .

والمرابطة فيها فضل كبير وثواب جليل إذا كان هناك إمام عادل ، وحدها ثلاثة أيام إلى أربعين يوماً فإن زاد على ذلك كان جهاداً وحكمه حكم المجاهدين ، ومن نذر المrabطة في حال إستار الإمام وجب عليه الوفاء به غير أنه لا يجاهد العدو إلا على ما قلناه من الدفاع عن الإسلام والنفس ، وإن نذر أن يصرف شيئاً من ماله إلى المrabطين في حال ظهور الإمام وجب عليه الوفاء به وإن كان ذلك في حال استتاره لا يجب عليه الوفاء بالتذر

على قول بعض أصحابنا بل قال : يصرفه في وجوه البر .

قال محمد بن إدريس مصنف هذا الكتاب : إن كان التذر غير صحيح فما يجب صرفه في وجوه البر وإن كان التذر صحيحاً فيوجهه إلى الجهة المنذور فيها لا يجزئه غيره . ثم قال الذاهب الأول الذي حكينا كلامه : إلا أن يخاف من الشناعة لتركة الوفاء بالتذر فيصرفه إليهم تقيّة ، والذي أعتمده وأعمل عليه صحة هذا التذر ووجوب الإتيان به لأته إما مندوب إليه أو مباح والتذر في المباح يجب الوفاء به وكذلك المندوب إليه ولا مانع يمنع منه .

ومن أجر نفسه لينوب عن غيره في المrabطة فإن كان في حال انقباض يد الإمام

العادل

قال بعض أصحابنا : لا يلزمه الوفاء به ويردّ عليه ما أخذه منه فإن لم يجده فعلى ورثته وإن لم يكن له ورثة لزمه الوفاء به ، ذكر ذلك شيخنا أبو جعفر في نهايته .
والذي يقوى عندي وتقتضيه الأدلة لزوم الإجارة في الحالين معاً غير أنه لا يجاهد العدو

إلا على ما قلناه من الدفاع عن النفس والإسلام لأنَّ عندنا بغير خلاف أنه إذا نذر المراقبة في حال استتار الإمام وجب عليه الوفاء به غير أنه لا يجاهد العدو إلا على ما قلناه وقد قدمنا ذلك.

فإن كان في حال ظهور الإمام لزمه الوفاء به على كل حال، ومن لا يمكنه المراقبة بنفسه فرباط دابة أو أعان المرابطين بشيء من ماله كان فيه الثواب.

باب في ذكر أصناف الكفار ومن يجب قتاله منهم وكيفية القتال :

الكفار على ثلاثة أضرب : أهل كتاب وهم اليهود والنصارى فهؤلاء يجوز إقرارهم على دينهم ببذل الجزية ومن له شبهة كتاب فهم المجوس فحكمهم حكم أهل الكتاب يُقرّون أيضاً على دينهم ببذل الجزية ومن لا كتاب له ولا شبهة كتاب وهم من عدا هؤلاء الثلاثة الأصناف من عباد الأصنام والأوثان والكواكب وغيرهم فلا يُقرّون على دينهم ببذل الجزية. ومتى امتنع أهل الكتاب ومن له شبهة كتاب من بذل الجزية كان حكمهم حكم غيرهم من الكفار في وجوب قتالهم وسبى ذراريهم ونسائهم وأخذ أموالهم ويكون فيئاً.

وينبغي للإمام أن يبدأ بقتال من يليه من الكفار الأقرب فالأقرب، والأولى أن يشحن كل طرف من أطراف بلاد الإسلام بقوم يكونون أكفاء لمن يليهم من الكفار ويؤلى عليهم أميراً عاقلاً ديناً خيراً شجاعاً يقدم في موضع الإقدام ويتأني في موضع التأنى. ولا يجوز قتال أحد من الكفار إلا بعد دعائهم إلى الإسلام وإظهار الشهادتين والإقرار بالتوحيد والعدل والتزام جميع شرائع الإسلام، فمتى دعوا إلى ذلك ولم يجيبوا حلّ قتالهم ومتى لم يدعوا لم يجز قتالهم، والدّاعي ينبغي أن يكون الإمام أو من يأمره الإمام، ولا يجوز قتال النساء فإن قاتلن المسلمين وعاون أزواجهن ورجلهن أسك عنهن فإن اضطرن إلى قتلهن جاز حينئذ قتلهن ولم يكن به بأس.

وشرائط الدّمة : الامتناع من مجاهرة المسلمين بأكل لحم الخنزير وشرب الخمر وأكل الربا ونكاح المحرمات في شريعة الإسلام وألا يأووا عيناً على المسلمين ولا يعاونوا عليهم

السرائر

كافراً وألاً يستفزوا على مسلم . فمتى فعلوا شيئاً من ذلك فقد خرجوا من الذمة وجرى عليهم أحكام الكفار الحريين الذين لا كتاب لهم .

ومن أسلم من الكفار وهو بعد في دار الحرب كان إسلامه حقناً لدمه من القتل ، وولده الصغار من السبي فأما الكبار فهم البالغون فحكمهم حكم غيرهم من الكفار ، وماله من الأخذ كل ما كان صامتاً أو متاعاً أو أثاثاً وجميع ما يمكن نقله إلى دار الإسلام وأما الأرضون والعقارات وما لا يمكن نقله فهو فيء للمسلمين .

ويجوز قتال الكفار بسائر أنواع القتل وأسبابه إلا تغريق المساكن ورميهم بالتيران وإلقاء السّم في بلادهم فإنه لا يجوز أن يلقى في بلادهم السّم ،

وقال شيخنا أبو جعفر في مبسوطه : وكره أصحابنا إلقاء السّم ، وقال في نهايته : لا يجوز إلقاء السّم في بلادهم وما ذكره في نهايته به نطقت الأخبار عن الأئمة الأطهار .

وروى أصحابنا كراهية تبييت العدو حتى يصبح ،

والوجه في جميع ما تقدم إذا كان مستظهاً وفيه قوة ولا حاجة به إلى الإغارة ليلاً امتنع ، وإذا كان بالعكس من ذلك جاز الإغارة ليلاً ، وروى ابن عباس عن الصعب بن حبابه قال : قلت يارسول الله نبئت المشركين وفيهم النساء والصبيان ؟ فقال : إنهم منهم .

وأما تخريب المنازل والحصون وقطع الأشجار المثمرة فإنه جائز إذا غلب في ظنه أنه لا يُمْلِكُ إلا بذلك ، فإن غلب في ظنه أنه يملكه فالأفضل أن لا يفعل فإن فعل جاز كما فعل الرسول عليه السلام بالطائف وبنى التضير وخيبر فأحرق على بنى التضير وخرّب ديارهم .

وإذا تترس المشركون بأطفالهم فإن كان ذلك حال التحام القتال جاز رميهم ولا يقصد الطفل بل يقصد من خلفه لأنه لو لم يفعل ذلك لأدى إلى بطلان الجهاد وكذلك الحكم إذا تترسوا بأسارى المسلمين وكذلك إذا تترسوا بالنساء ، فإن كان في جملتهم قوم من المسلمين التازلين عليهم فهلك المسلمون فيما بينهم أو هلك من أموالهم شيء لم يلزم المسلمين ولا غيرهم غرامته من الذية والأرش ، فأما الكفارة في قتل المسلم التازل عندهم من غير قصد إلى قتله فإن الذية لا تجب ولا القود بل تجب الكفارة لقوله تعالى : فَإِنْ كَانَ

كتاب الجهاد

مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَخْرِيرُ رَقَبَةٍ، ولم يذكر الدية.

ولا بأس بقتال المشركين في أى وقت كان وفي أى شهر كان إلا الأشهر الحرم فإن من يرى منهم خاصة لهذه الأشهر حرمة لا يُتدوّن فيها بالقتال فإن بدؤوا هم بقتال المسلمين جاز حينئذ قتالهم وإن لم يبتدئوا أمسك عنهم إلى انقضاء هذه الأشهر، فأما غيرهم من سائر أصناف الكفار فإنهم يُتدوّنون فيها بالقتال على كل حال.

ولا بأس بالمبارزة بين الصّفين في حال القتال غير أنه لا يجوز له أن يطلب المبارزة إلا بإذن الإمام، ولا يجوز لأحد أن يؤمن إنساناً على نفسه ثم يقتله فإنه يكون غادراً، ويلحق بالذّرارى من لم يكن قد أنبت بعد ومن أنبت الحق بالرجال وأجرى عليه أحكامهم، ويكره قتل من يجب قتله صبراً وإنما يقتل على غير ذلك الوجه ومعنى صبراً حبساً للقتل، ولا يجوز أن يفرّ واحد من واحد ولا اثنين فإن فرّ منهما كان مأثوماً ومن فرّ من أكثر من اثنين لم يكن به بأس.

باب قسمة الفىء وأحكام الأسارى :

قد ذكرنا في كتاب الزكاة كيفية قسمة الفىء غير أننا نذكرها هنا ما يليق بهذا المكان، كل ما غنمه المسلمون من المشركين ينبغي للإمام أن يخرج منه الخمس فيصرفه في أهله ومستحقّيه حسب ما يتّاه في كتاب الزكاة بعد اصطفاء ما يصطفيه والباقي على ضربين: ضرب من المقاتلة خاصة دون غيرهم من المسلمين وضرب هو عام لجميع المسلمين مقاتليهم وغير مقاتليهم، فالذى هو لجميع المسلمين فكل ما عدا ما حواه العسكر من الأرضين والعقارات وغير ذلك فإنه بأجمعه فىء للمسلمين من غاب منهم ومن حضر على السواء، وما حواه العسكر يقسم بين المقاتلة خاصة ولا يشركهم فيه غيرهم، فإن قاتلوا وغنموا فلحقهم قوم آخرون لمعاونتهم أو مدد لهم كان لهم من القسمة مثل ما لهم يشاركونهم هذا إذا لحقوا بهم قبل قسمة الغنيمة، فأما إذا لحقوا بعد القسمة فلا نصيب لهم معهم، وكذلك إذا نفذ أمير الجيش سرية إلى جهة فغنموا شاركهم الجيش لأنه مدد لهم وهم من جلته.

السرائر

وينبغي للإمام أن يسوّى بين المسلمين في القسمة لا يفضل أحداً منهم لشرفه أو علمه أو زهده على من ليس كذلك في قسمة الفء، وينبغي أن يقسم للفارس سهمين وللراجل سهماً

على الصحيح من المذهب، وقال بعض أصحابنا: يعطى الفارس ثلاثة أسهم وإن لم يكن معه إلا فرس واحد، والأظهر من الأقوال الأول.

فإن كان مع الرجل أفراس جماعة لم يسهم منها إلا لفرسين فيعطى ثلاثة أسهم وللراجل سهم واحد ولصاحب الفرس الواحدة سهمان، ولا يسهم لشيء من المركوب من الإبل والبغال والحمير والبقر والفيلة إلا للخيّل خاصّة بلا خلاف سواء كان الفرس عتيقاً كريماً أو بردوناً أو هجيناً أو مقرفاً أو حطماً أو قحماً أو ضرعاً أو أعجف أو رازحاً فإنه يسهم له.

فالعتيق الذى أبوه كريم وأمه كريمة، والبرّدون الذى أبوه كريم وأمه غير عتيقة وهى الكريمة، والهجين الذى أبوه عتيق وأمه غير عتيقة، والمقرّف عكس ذلك، والحطم المتكسر، والقحّم - بفتح القاف وسكون الحاء - الكبير، والضرّع - بفتح الضاد والراء - الصغير، والأعجف المهزول، والراّزح الذى لا حراك به.

ومن ولد في أرض الجهاد من الذكور قبل قسمة الغنيمة كان له من السهم مثل ما للمقاتل على السواء على ما رواه أصحابنا، وإذا قاتل قوم من المسلمين المشركين في السفينة فغنموا وفيهم الفرسان والرجالة كان قسمتهم مثل قسمتهم لو قاتلوا على البر سواء للفارس سهمان وللراجل سهم على ما رواه أصحابنا، وعبيد المشركين إذا لحقوا بالمسلمين قبل مواليهم وأسلموا كانوا أحراراً وحكمهم حكم الأحرار المسلمين، وإن لحقوا بعد مواليهم كان حكمهم حكم العبيد لا يخرجون من ملكة ساداتهم وفي الأول خرجوا باللّحق قبل السادة من ملكهم، ولو أسلم السادة بعدهم لم يعودوا إلى ملكتهم.

ومتى أغار المشركون على المسلمين فأخذوا منهم ذراريهم وعبيدهم وأمواهم ثم ظفر بهم المسلمون فأخذوا منهم ما كان أخذه فإن أولادهم يردّون إليهم بعد أن يقيموا البيّنة ولا يسترقّون بغير خلاف في ذلك، فأما العبيد والأمتعة والأثاث

كتاب الجهاد

قال شيخنا أبو جعفر في نهايته : يقومون في سهام المقاتلة ويمطى الإمام موالهم أنماهم من بيت المال .

والذى تقتضيه أصول المذهب وتعضده الأدلة وأفتى به أن ذلك إن قامت البيّنة به قبل القسمة رُدّ على أصحابه بأعيانه ولا يُعَرَّم الإمام للمقاتلة عوضه شيئاً ، وإن كان ذلك بعد قسمة الغنيمة على المقاتلة رُدّ أيضاً بأعيانه على أصحابه ورُدّ الإمام قيمة ذلك للمقاتلة من بيت المال لا يجوز غير ذلك لأنّ المشركين لا يملكون أموال المسلمين وتملكه من أربابه يحتاج إلى دليل ، وقول الرسول عليه السلام : لا يحلّ مال امرئ مسلم إلاّ عن طيب نفسه منه ، والمسلم ما طابت نفسه بأخذ ماله .

وإلى ما اخترناه وحرّناه يذهب شيخنا أبو جعفر في استبصاره فإنّه قال بعد ما أورد أخباراً : والذى أعمل عليه أنّه أحقّ بعين ماله على كلّ حال وهذه الأخبار على ضرب من التّقية ، ثمّ قال : والذى يدلّ على ذلك ما رواه الحسن بن محبوب في كتاب المشيخة عن عليّ بن رثاب عن طربال عن أبي جعفر عليه السلام قال : سئل عن رجل كانت له جارية فأغار عليه المشركون وأخذوها منه ثمّ أنّ المسلمين بعد غزوهم فأخذوها فيما غنموا منهم فقال عليه السلام : إن كانت في الغنائم وأقام البيّنة أنّ المشركين أغاروا عليهم وأخذوها منه ردتّ عليه وإن كانت اشترت وخرجت من المغنم فأصابها ردتّ عليه برمتها وأعطى الذى اشتراها الثمن من المغنم من جميعه ، فإن لم يصحبها حتى تفرّق الناس وقسموا جميع الغنائم فأصابها بعد؟ قال : يأخذها من الذى هى في يده إذا أقام البيّنة ويرجع الذى هى في يده على أمير الجيش بالثمن . هذا آخر كلام شيخنا في الاستبصار وإلى ما اخترناه يذهب في مسائل خلافه أيضاً .

والأسارى فعندنا على ضربين : أحدهما أخذ قبل أن تضع الحرب أوزارها وينقضى الحرب والقتال فإنّه لا يجوز للإمام استبقاؤه بل يقتله بأن يضرب رقبة أو يقطع يديه ورجليه ويتركه حتى ينزف ويموت إلاّ أن يسلم فيسقط عنه القتل ، والضرب الآخر هو كلّ أسير يؤخذ بعد أن تضع الحرب أوزارها فإنّه يكون الإمام مخيراً فيه بين أن يمنّ عليه فيطلقه وبين أن يسترقّه وبين أن يفاديه وليس له قتله بحال . ومن أخذ أسيراً فعجز عن المشى ولم يكن معه ما يحمله عليه إلى الإمام فيطلقه لأنّه

السرائر

لا يعلم ما حكم الإمام فيه، ومن كان في يده أسير وجب عليه أن يطعمه ويسقيه وإن أريد قتله في الحال، ولا يجوز قتال أحد من الكفار الذين لم تبلغهم الدعوة إلا بعد دعائهم إلى الإسلام وإظهار الشهادتين والإقرار بالتوحيد والعدل والتزام جميع شرائع الإسلام وانداعى يكون الإمام أو من يأمره الإمام على ما قدمناه، فإن بدر إنسان فقتل منهم قبل الدعاء فلا قود عليه ولا دية لأنه لا دليل عليه وقوله عز وجل: يُظْهِرُ عَلَى الَّذِينَ كُفُّوا، أراد بالحُجج والأدلة وقيل: أراد بذلك عند قيام المهدى عليه السلام، وقيل: إنه أراد على أديان العرب كلها وقد كان ذلك.

فإن أسر الكافر وله زوجة فإنهما على الزوجية ما لم يختار الإمام الاسترقاق، فإن من عليه أو فاداه عاد إلى زوجته وإن اختار استرقاقه انفسخ التكاح، وإن كان الأسير امرأة مزوجة فإن التكاح ينفسخ بنفس الأسر لأنها صارت رقيقة بنفس الأسر. وإذا وقعت المرأة وولدها في السبي

قال بعض أصحابنا: لا يجوز للإمام أن يفرق بينهما فيعطى الأم لواحد والولد لآخر وهكذا إذا كان لرجل أمة وولدها فلا يجوز أن يفرق بينهما ببيع ولا هبة ولا غيرها من أسباب الملك وفي أصحابنا من قال: إن ذلك مكروه ولا يفسد البيع به، وهو الأقوى عندي وهو مذهب شيخنا أبي جعفر في مبسوطه فإنه قال: فإن خالف وباع جاز البيع على الظاهر من المذهب، هذا قول شيخنا أبي جعفر في مبسوطه وكذلك في موضع من نهايته.

وأما التفريق بينه وبين الوالد فإنه جائز بغير خلاف، قد بينا أنه متى حدث الرق في الزوجين أو أحدهما انفسخ التكاح بينهما، والتساء يرققن بنفس حيازة الغنيمة والرجال يرقون باختيار الإمام لا بحيازة الغنيمة، فعلى هذا إذا سبي الزوجان انفسخ التكاح في الحال لأن الزوجة صارت مملوكة بنفس الحيازة، وإن كان المسبى الرجل لا ينفسخ التكاح إلا إذا اختار الإمام استرقاقه، فإن كان المسبى المرأة انفسخ أيضاً في الحال لما قلناه، فأما إذا كان الزوجان جميعاً مملوكين فإنه لا ينفسخ التكاح لأنه ما حدث رق هاهنا لأنهما كانا رقيقين قبل ذلك.

كتاب الجهاد

والفرس الذى يُقسم له ما يتناوله اسم الخيل والفرس سواء كان عتيقاً أو هجيناً أو مقرفاً،

فالعتيق الذى أبوه وأمه عربيان عتيقان خالصان، والهجين الذى أبوه كريم عتيق وأمه برذونة، والمقرف الذى أمه كريمة عتيقة وأبوه برذون قال الشاعر:

وَمَا هُنْدُ إِلَّا مُهْرٌ عَرَبِيٌّ سَلِيلُهُ أَفْرَاسٌ تَجَلَّلَهَا بَغْلٌ
فَإِنْ تَجَبَّتْ مُهْرًا كَرِيمًا فَبِالْحَرَى وَإِنْ يَكُ أَفْرَافٌ فَمِنْ جِهَةِ الْفَحْلِ

فأما من قاتل على حمار أو بغل أو جل فلا يُسهم لمركوبه لأنه ليس بفرس ولا يستوى راحبه فارساً.

وتجب الهجرة على كل من قدر عليها ولا يأمن على نفسه من المقام بين الكفار ولا يتمكن من إظهار دينه بينهم فيلزمه أن يهاجر والهجرة باقية أبداً ما دام الشرك قائماً،

رُوى عن النبي عليه السلام أنه قال: لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة ولا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها. وما رُوى من قوله عليه السلام: لا هجرة بعد الفتح، معناه لا هجرة بعد الفتح فضلها كفضل الهجرة قبل الفتح، وقيل: المراد لا هجرة بعد الفتح من مكة لأنها صارت دار إسلام.

ولا جهاد على العبيد، والمسلم إذا أسره المشركون لم يجز له أن يتزوج فيما بينهم فإن اضطرَّ جاز له أن يتزوج في اليهود والنصارى، على ما رُوى في بعض الأخبار، فأما غيرهم فلا يقربهم على حال.

باب قتال أهل البنى والمحاربين وكيفية قتالهم والسيره فيهم:

كل من خرج على إمام عادل ونكث بيعته وخالفه في أحكامه فهو باغ وجاز للإمام قتاله ومجاهدته ويجب على من يستنهضه الإمام في قتالهم التهوض معه ولا يسوغ له التأخير عن ذلك.

وجملة الأمر وعقد الباب أنه لا يجب قتال أهل البنى ولا يتعلق بهم أحكامهم إلا بثلاثة شروط: أحدها: أن يكونوا في منعة ولا يمكن كفهم وتفرق جمعهم إلا بانفاق

السرائر

وتجهيز جيوش وقتال ، والثاني : أن يخرجوا عن قبضة الإمام منفردين عنه في بلد أو بادية فأتا إن كانوا معه في قبضته فليسوا أهل بغى ، والثالث : أن يكونوا على المباينة بتأويل سائغ عندهم فأتا من باين وانفرد بغير تأويل فهو قاطع طريق وحكمهم حكم المحاربين لا حكم البغاة.

ومن خرج على إمام جائر لم يجز قتالهم على حال فلا يجوز قتال أهل البغى إلا بأمر الإمام ، ومن قاتلهم فلا ينصرف عنهم إلا بعد الظفر بهم أو يفيثوا إلى الحق ومن رجع عنهم من دون ذلك فقد باء بغضب من الله تعالى وعقابه عقاب من قر من الزحف .
وأهل البغى عند أصحابنا على ضربين : ضرب منهم يُقاتلون ولا يكون لهم رئيس ولا أمير يرجعون إليه ، والضرب الآخر يكون لهم أمير ورئيس يرجعون في أمورهم إليه . فالضرب الأول كأهل البصرة وأصحاب الجمل والضرب الثاني كأهل الشام وأصحاب معاوية بصقين ، فإذا لم يكن لهم رئيس يرجعون إليه فإنه لا يجاز على جريحهم ولا يُتبع هاربهم ولا يسبى ذراريهم ولا يقتل أسيرهم ، ومتى كان لهم رئيس يرجعون إليه في أمورهم كان للإمام أن يجيز على جريحهم وأن يتبع هاربهم وأن يقتل أسيرهم ولا يجوز سبي الذراري على حال .

ويجوز للإمام أن يأخذ من أموالهم ما حوى العسكر وتقسم على المقاتلة حسب ما قدمناه وليس له ما لم يحوه العسكر ولا له إليه سبيل على حال
هذا مذهب شيخنا أبي جعفر الطوسي في نهايته والجمل والعقود ، ثم قال في مبسوطه : إذا انقضت الحرب بين أهل العدل والبغى إما بالهزيمة أو بأن عادوا إلى الحق وطاعة الإمام وقد كانوا أخذوا الأموال وأتلفوا وقتلوا نظرت فكل من وجد عين ماله عند غيره كان أحق به سواء كان من أهل العدل أو أهل البغى لما رواه ابن عباس أن النبي عليه السلام قال : المسلم أخ المسلم لا يحل له دمه وماله إلا بطيبة من نفسه ، وروى : أن علياً عليه السلام لما هزم الناس يوم الجمل قالوا له : يا أمير المؤمنين ألا تأخذ أموالهم ؟ قال : لا لأنهم تحرموا بحرمة الإسلام فلا تحل أموالهم في دار الهجرة وروى أبو قبيس : أن علياً عليه السلام نادى من وجد ماله فليأخذه فمر بنا رجل فعرف قدرًا نطبخ فيها فسلأناه أن يصبر حتى ينضج فلم يفعل ورمى برجله فأخذها ، قال رحمه الله : وقد روى أصحابنا : أن

كتاب الجهاد

ما يحويه العسكر من الأموال فإنه يغنم، قال: وهذا يكون إذا لم يرجعوا إلى طاعة الإمام فأما إن رجعوا إلى طاعته فهم أحقّ بأموالهم. هذا آخر كلام شيخنا أبي جعفر في مبسوطه، وذكر أيضاً في مبسوطه فقال: إذا وقع أسير من أهل البغي في أيدي أهل العدل فإن كان شاباً من أهل القتال - وهو الجند الذي يقاتل - كان له حبسه ولم يكن له قتله، قال: وقال بعضهم: له قتله،

قال رحمه الله: والأول مذهبنا، فقد اعتمد رحمه الله وأقر بأن الأول مذهبنا وهو أنه لا يقتل الأسير، وقال في مسائل خلافه في أحكام أهل البغي مثل قوله في مبسوطه في الأسير ولم يذكر شيئاً من أحكامهم في الاستبصار ولا في تهذيب الأحكام ولا ذكر في أخذ المال ولا قتل الأسير شيئاً والأخبار أوردها في كتاب تهذيب الأحكام وهو أكبر كتاب له في الأخبار ما فيها شيء من أخذ ما حواه العسكر ولا قتل الأسير بل أورد أخباراً في هذا الكتاب تتضمن خلاف ما ذكره في نهايته وجعله وعقوده، من ذلك الإيراد: محمد بن أحمد بن يحيى عن أبي جعفر عن أبيه عن وهب بن جعفر عن أبيه عن جده عن مروان بن الحكم قال: لما هزمنا على بالبصرة ردّ على الناس أموالهم من أقام بيته أعطاه ومن لم يقيم بيته أحلفه، قال: فقال له قائل: يا أمير المؤمنين أقسم الفيء بيننا والسبي، قال: فلما أكثروا عليه قال: أيكم يأخذ أم المؤمنين في سهمه؟! فكفوا. وغير ذلك من الأخبار لم يذكر فيها أخذ ما حواه العسكر بحال. وشيخنا المفيد لم يتعرض لذلك في مقعته بحال، فأما السيد المرتضى فقد ذكر في المسائل الناصريّة «المسألة السادسة والمائتان»: يُغنم ما حوت عليه عساكر أهل البغي يضرب للفارس لفرس عتيق ثلاثة أسهم سهم له وسهمان لفرسه ويسهم للبرذون سهم واحد، قال السيد المرتضى رحمه الله: هذا غير صحيح لأن أهل البغي لا يجوز غنيمه أموالهم وقسمتها كما تقسم أموال أهل الحرب ولا أعلم خلافاً بين الفقهاء في ذلك، ويرجع الناس كلهم في هذا الموضع إلى ما قضى به أمير المؤمنين عليه السلام في محاربي أهل البصرة فإنه منع من غنيمه أموالهم فلما روجع عليه السلام في ذلك قال: أيكم يأخذ عائشة في سهمه! وليس يمتنع أن يخالف حكم قتال أهل البغي لقتال أهل دار الحرب في هذا الباب كما نخالف في أننا لا نتبع موألهم وإن كان اتباع المولى من باقي المحاربين جائزاً وإنما اختلف الفقهاء في الانتفاع بدواب أهل البغي وبسلاحهم في حال قيام الحرب فقال الشافعي: لا يجوز ذلك، وقال أبو حنيفة:

السرائر

يجوز ما دامت الحرب قائمة، ثم قال المرتضى: وليس يمتنع عندى ان يجوز قتالهم بسلاحهم على وجه لا يقع التملك له لأن ما منع من غنيمة أموالهم وقسمتها لا يمنع من قتالهم بسلاحهم لا على وجه التملك له كأنهم رموا حرية إلى جهة أهل الحق فيجوز أن يرموا بها على سبيل المدافعة والمقاتلة، فأما استدلال الشافعى بقوله عليه السلام: لا يحل مال امرئ مسلم إلا عن طيب نفس منه، فليس بصحيح لأنه إنما نفى تملك مال المسلمين وحيازته بغير طيب نفوسهم وليس كذلك المدافعة والممانعة، وقد استدلت أصحاب أبى حنيفة على صحة ما ذهبوا إليه في هذه المسألة بقوله تعالى: فَقاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ، قالوا: فأباح القتال عاماً وذلك يشتمل على قتالهم بدوابهم وسلاحهم وعلى قتالهم بدوابنا وسلحنا، قال المرتضى: وهذا قريب.

قال محمد بن إدريس مصنف هذا الكتاب: الصحيح ما ذهب إليه السيد المرتضى رضى الله عنه إليه وهو الذى اختاره وأفتى به، والذى يدل على صحة ذلك ما استدلت به رضى الله عنه وأيضاً فإجماع المسلمين على ذلك وإجماع أصحابنا منعقد على ذلك، وقد حكينا فى صدر المسألة أقوال شيخنا أبى جعفر الطوسى رحمه الله فى كتبه ولا دليل على خلاف ما اخترناه، وقول الرسول عليه السلام: لا يحل مال امرئ مسلم إلا عن طيب نفس منه، وهذا الخبر قد تلقته الأئمة بالقبول ودليل العقل يعضده ويسنده لأن الأصل بقاء الأملاك على أربابها ولا يحل تملكها إلا بالأدلة القاطعة للأعداء.

والمحارب هو كل من قصد إلى أخذ مال الإنسان وشهر السلاح فى بر أو بحر أو حضر أو سفر فمتى كان شيء من ذلك جاز للإنسان دفعه عن نفسه وماله، فإن أدى ذلك إلى قتل اللص لم يكن عليه شيء وإن أدى إلى قتله هو كان بحكم الشهداء وثوابه ثوابهم هذا مع غلبة ظنه بأنه يندفع له وأنه مستظهر عليه، وأما إن غلب على ظنه العطب وأن اللص يستظهر عليه فلا يتعرض له بحال لأن التحرز من الضرر المظنون يجب كوجوبه من الضرر المعلوم، فأما حكم المحارب وحده فسنذكره إن شاء الله تعالى فى كتاب الحدود عند المصير إليه.

باب من زيادات ذلك:

يجوز للإمام أن يذم لجميع المشركين، فأما من عدا الإمام فلا يجوز له أن يذم

كتاب الجهاد

لجميعهم بل إن كان والياً على صقع من الأصقاع فله أن يذم لمن في صقعه، فأما إن لم يكن والياً فلا يجوز أن يذم إلا لأحد المشركين دون الجماعات، ويجوز للإمام أن يذم لقوم منهم ويجوز له أن يصالحهم على ما يراه ولا يجوز لأحد أن يذم عليه إلا بإذنه، وإذا كان جماعة من المسلمين في سرية فأذم واحد منهم لمشرك كانت ذمته ماضية على الكل ولم يجز لأحد منهم الخلاف عليه وإن كان أدونهم في الشرف حرّاً كان أو عبداً.

ومتى استذم قوم من المشركين إلى المسلمين فقال لهم المسلمون: لا ندنكم، فجاءوا إليهم ظناً منهم أنهم أذقوهم كانوا مأمونين ولم يكن عليهم سبيل. ومن أذم مشركاً أو غير مشرك ثم خفره ونقض ذمامه كان غادراً آثماً.

ويكره أن يعرّقب الإنسان الذّابة على جميع الأحوال فإن وقفت عليه في أرض العدو فليخلها ولا يعرّقبها إلا إذا خاف أن تُركّب ويلحقه العدو عليها فله عند هذه الحال أن يعرّقبها.

وإذا اشتبه قتلى المشركين بقتلى المسلمين فقد روى: أنه يوارى منهم من كان صغير الذّكر،

وهذه رواية شاذة لا يعضدها شيء من الأدلة، والأقوى عندي أنه يُقرع عليهم لأن كلّ أمر مشكل عندنا فيه القرعة بغير خلاف وهذا من ذلك.

فأما الصّلاة عليهم فالأظهر من أقوال أصحابنا أنه يصلى عليهم بنية الصّلاة على المسلمين دون الكفار.

ولا بأس أن يغزو الإنسان عن غيره ويأخذ منه على ذلك الأجرة فإن حصلت غنيمة كان السهم للأجير دون المستأجر، ويكره تبييت العدو ليلاً وإنما يلاقون بالتهار هذا مع الاستظهار على ما قدّمناه، ويستحب ألا يؤخذ في القتال إلا بعد زوال الشمس فإن اقتضت المصلحة تقديمه قبل ذلك فلا بأس. ولا يجوز التمثيل بالكفار ولا الغدر بهم ولا الغلول منهم، ولا ينبغي تغريق المساكن والزرّوع ولا قطع الأشجار المثمرة في أرض العدو والإضرار بهم إلا عند الحاجة الشديدة إلى ذلك على ما أسلفنا القول فيه وشرحناه.

وقال بعض أصحابنا: إنه ليس للأعراب من الغنيمة شيء وإن قاتلوا مع المهاجرين،

السرائر

وهذه رواية شاذة مخالفة لأصول مذهب أصحابنا أوردها شيخنا أبو جعفر في نهايته في باب الزيادات، وهذا يدل على وهنها عنده لأنه لا خلاف بين المسلمين أن كل من قاتل من المسلمين فإنه من جملة المقاتلة وأن الغنيمة للمقاتلة وسهمه ثابت في ذلك فلا يخرج من هذا الإجماع إلا بإجماع مثله أو دليل مكافٍ له ولا يرجع فيه إلى أخبار آحاد لا توجب علماً ولا عملاً.

باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ومن له إقامة الحدود والقضاء والحكم بين المختلفين ومن ليس له ذلك:

الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجبان بلا خلاف بين الأمة وإنما الخلاف في هل يجبان عقلاً أو سمعاً

فقال الجمهور من المتكلمين والمحضلين من الفقهاء: إنهما يجبان سمعاً وإنه ليس في العقل ما يدل على وجوبهما وإنما علمناه بدليل الإجماع من الأمة ويأتى من القرآن والأخبار المتواترة، فأما ما يقع منه على وجه المدافعة فإنه يُعلم وجوبه عقلاً لما علمناه بالعقل من وجوب دفع المضار عن النفس فذلك لا خلاف فيه وإنما الخلاف فيما عداه. وهذا هو الذي يقوى في نفسى والذي يدل عليه هو أنه لو وجبا عقلاً لكان في العقل دليل على وجوبهما وقد سبرنا أدلة العقل فلم نجد فيها ما يدل على وجوبهما ولا يمكن العلم بالصّورتى في ذلك لوجود الخلاف فيه، وهذا القول خيره السيّد المرتضى، وقال قوم: طريق وجوبهما العقل، وإلى هذا المذهب يذهب شيخنا أبو جعفر الطوسي رضي الله عنه في كتابه الاقتصاد بعد أن قوى الأول واستدل على صحته بأدلة العقول، ثم قال رحمه الله: ويقوى في نفسى أنه يجب عقلاً الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، قال: لما فيه من اللطف ولا يكفى فيه العلم باستحقاق الثواب والعقاب، قال: لأننا متى قلنا ذلك لزمنا أن الإمامة ليست واجبة بأن يقال: يكفى العلم باستحقاق الثواب والعقاب وما زاد عليه في حكم التدب وليس بواجب، قال رحمه الله: فالأليق بذلك أنه واجب، ثم قال رحمه الله: واختلفوا في كيفية وجوبهما فقال الأكثر: إنهما من فروض الكفاية إذا قام به البعض سقط عن الباقي، وقال قوم: هما من فروض الأعيان، ثم قال رحمه الله: وهو الأقوى عندي لعموم آي القرآن والأخبار.

كتاب الجهاد

قال محمد بن إدريس مصنف هذا الكتاب: والأظهر بين أصحابنا أنهما من فروض الكفاية إذا قام به البعض سقط عن الباقي وهو اختيار السيد المرتضى.

والأمر بالمعروف على ضربين: واجب وندب. فالأمر بالواجب منه واجب والأمر بالمندوب مندوب لأن الأمر به لا يزيد على المأمور به نفسه. والتهى عن المنكر لا ينقسم بل كله قبيح والتهى عنه كله واجب، والتهى عن المنكر له شروط ستة: أحدها: أن يعلمه منكراً وثانيها: أن يكون هناك أمانة الاستمرار عليه وثالثها: أن يظن أن إنكاره يؤثر أو يجوزه ورابعها: أن لا يخاف على نفسه وخامسها: ألا يخاف على ماله وسادسها: أن لا تكون فيه مفسدة. وإن اقتضت على أربعة شروط كان كافياً لأنك إذا قلت: لا يكون فيه مفسدة، دخل فيه الخوف على النفس والمال لأن ذلك كله مفسدة.

والغرض بإنكار المنكر ألا يقع فإذا أثر القول والوعظ في ارتفاعه اقتصر عليه ولا يجوز حينئذ باليد، وإن لم يؤثر وجب باليد بأن يمتنع منه ويدفع عنه وإن أدى ذلك إلى إيلاام المنكر عليه والإضرار به وإنلاف نفسه بعد أن يكون القصد ارتفاع المنكر وألا يقع من فاعله ولا يقصد إيقاع الضرر به.

قال شيخنا أبو جعفر في كتابه الاقتصاد: غير أن ظاهر مذهب شيوختنا الإمامية أن هذا الجنس من الإنكار لا يكون إلا للإمام أو لمن يأذن له الإمام فيه، ثم قال رحمه الله: وكان المرتضى رحمه الله يخالف في ذلك ويقول: يجوز فعل ذلك بغير إذنه لأن ما يفعل بإذنه يكون مقصوداً وهذا بخلاف ذلك لأنه غير مقصود وإنما قصده المدافعة والممانعة من وقع ضرر فهو غير مقصود. هذا آخر كلام شيخنا أبي جعفر الطوسي في الاقتصاد، وما ذهب سيدنا المرتضى رضي الله عنه إليه هو الأقوى وبه أفتى وقد رجع شيخنا أبو جعفر الطوسي إلى قول المرتضى في كتاب التبيان وقواه ونصره وضعت ما عده، وإلى ما ذهب في الاقتصاد ذهب في النهاية. فقال في نهايته: وقد يجب إنكار المنكر بضرب من الفعل وهو أن يهجر فاعله ويعرض عنه وعن تعظيمه ويفعل معه من الاستخفاف ما يرتدع معه من المناكير فإن خاف الفاعل للإنكار باللسان ضرراً اقتصر على الإنكار بالقلب حسب ما قدمناه في المعروف سواء.

فأما إقامة الحدود فليس يجوز لأحد إقامتها إلا لسلطان الزمان المنصوب من قبل الله

السرائر

تعالى أو من نصبه الإمام لإقامتها، ولا يجوز لأحد سواهما إقامتها على حال، وقد رخص في حال قصور أيدي أئمة الحق وتغلب الظالمين أن يقيم الإنسان الحد على ولده وأهله وماليكه إذا لم يخف في ذلك ضرراً من الظالمين وأمن بوائقهم.

قال محمد بن إدريس مصنف هذا الكتاب: والأقوى عندي أنه لا يجوز له أن يقيم الحدود إلا على عبده فحسب دون ما عده من الأهل والقربات لما قد ورد في العبد من الأخبار واستفاض به الثقل بين الخاص والعام.

وقد روى: أن من استخلفه سلطان ظالم على قوم وجعل إليه إقامة الحدود جاز له أن يقيمها عليهم على الكمال ويعتقد أنه إنما يفعل ذلك بإذن سلطان الحق لا بإذن سلطان الجور، ويجب على المؤمنين معونته وتمكينه من ذلك ما لم يتعد الحق في ذلك وما هو مشروع في شريعة الإسلام، فإن تعدى ما جعل إليه الحق لم يجز له القيام به ولا لأحد معاونته على ذلك.

والأولى في الديانة ترك العمل بهذه الرواية بل الواجب ذلك.

قال محمد بن إدريس مصنف هذا الكتاب: والرواية أوردها شيخنا أبو جعفر في نهايته وقد اعتدنا له فيما يورده في هذا الكتاب - أعني النهاية - في عدة مواضع وقلنا: إنه يورده إيراداً من طريق الخبر لا اعتقاداً من جهة الفتيا والتقرير لأن الإجماع حاصل منعقد من أصحابنا ومن المسلمين جميعاً: أنه لا يجوز إقامة الحدود ولا المخاطب بها إلا الأئمة والحكام القائمون بإذنهم في ذلك فأما غيرهم فلا يجوز له التعرض بها على حال. ولا يرجع عن هذا الإجماع بأخبار الآحاد بل بإجماع مثله أو كتاب الله تعالى أو سنة متواترة مقطوع بها.

فإن خاف الإنسان على نفسه من ترك إقامتها فإنه يجوز له أن يفعل في حال التقية ما لم يبلغ قتل النفوس فلا يجوز فيه التقية عند أصحابنا بلا خلاف بينهم.

وأما الحكم بين الناس والقضاء بين المختلفين فلا يجوز أيضاً إلا لمن أذن له سلطان الحق في ذلك وقد فوضوا ذلك إلى فقهاء شيعتهم المأمونين المحصلين الباحثين عن مآخذ الشريعة الديانين القيمين بذلك في حال لا يتمكنون فيه من توليته بنفوسهم، فمن تمكن

كتاب الجهاد

من إنفاذ حكم وهو من أهله أو إصلاح بين الناس أو فصل بين المختلفين فليفعل ذلك وله به الأجر والثواب ما لم يخف على نفسه ولا على أحد من أهل الإيمان وبأمن الضرر فيه، فإن خاف شيئاً من ذلك لم يجز له التعرض له على حال، ومن دعا غيره إلى فقيه من فقهاء أهل الحق ليفصل بينهما فلم يجبه وآثر المضئ إلى المتولى من قبل الظالمين كان في ذلك متعدياً للحق مرتكباً للآثام مخالفاً للإمام مرتكباً للسيئات العظام.

ولا يجوز لمن يتولى الفصل بين المختلفين والقضاء بينهم أن يحكم إلا بموجب الحق، ولا يجوز له أن يحكم بمذاهب أهل الخلاف فإن كان قد تولى الحكم من قبل الظالمين بغير اختياره فليجتهد أيضاً في تنفيذ الأحكام على ما تقتضيه شريعة الإسلام، فإن اضطر إلى تنفيذ حكم على مذهب أهل الخلاف بالخوف على النفس أو الأهل أو المؤمنين أو على أموالهم جاز له تنفيذ الحكم ما لم يبلغ ذلك قتل النفوس فإنه لا تقية له في قتل النفوس حسب ما أسلفنا القول في معناه.

ويجوز لأهل الحق أن يجتمعوا بالناس للصلوات كلها، وقد روى: صلاة الجمعة والعيدين، ويخطبوا الخطبتين ويصلوا بهم صلاة الكسوف ما لم يخافوا في ذلك ضرراً فإن خافوا في ذلك الضرر لم يجز لهم التعرض له على حال، وقد قلنا ما عندنا في صلاة الجمعة جمعة وأن ذلك لا يجوز في حال استتار الإمام لأن الجمعة لا تصح ولا تنعقد جمعة إلا بالإمام أو إذن من جهته وتوليته لذلك، فإذا فقدنا ذلك صليناها ظهراً أربع ركعات، وأشبعنا القول فيه في كتاب الصلاة وحررناه.

وقد ذكر سائر في رسالته في باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر قال: ولفقهاء الطائفة أن يصلوا بالناس في الأعياد والاستسقاء فأما الجمع فلا، هذا آخر كلامه وهو الأظهر.

ومن لا يحسن القضايا والأحكام في إقامة الحدود وغيرها لا يجوز له التعرض لذلك على حال، فإن تعرض له كان مأثوماً معاقباً، فإن أكره على تولى ذلك واضطرته تقية لم يكن عليه في ذلك شيء ويجتهد لنفسه من الأباطيل بكل ما يقدر عليه، ولا يجوز لأحد أن يختار النظر من قبل الظالمين إلا في حال يقطع ويعلم أنه لا يتعدى الواجب ويتمكن من وضع الأشياء مواضعها ومن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فإن علم أنه يخل

السرائر

إِجِبْ أَوْ يَرْكَبْ قَبِيحًا أَرْغَلَبْ عَلَى ظَنِّهِ ذَلِكَ فَلَا يَجُوزُ لَهُ التَّعَرُّضُ لَهُ بِحَالٍ مِنَ الْأَحْوَالِ
عِ الْإِخْتِيَارِ، فَإِنْ أَكْرَهَ عَلَى الدَّخُولِ فِيهِ وَاضْطَرَّتْهُ التَّقِيَّةُ جَازَ لَهُ حِينَئِذٍ ذَلِكَ، وَلِيَجْتَهِدَ
يَتَجَوَّزُ لِنَفْسِهِ حَسَبَ مَا قَدَّمَاهُ.

إِسْكَاتُ السَّبَقِ

إلى معرفة الحق

لعلاء الدين أبي الحسن علي بن أبي الفضل
الحسن بن أبي المجد الحلي

وَأَمَّا الْكَلَامُ فِي الْجِهَادِ

فهو فرض على الكفاية وشرائط وجوبه : الحرية والذكورة والبلوغ وكمال العقل والقدرة بالصحة والأوقات المانعة منه والاستطاعة له بالخلق من العجز عنه والتمكن منه وما لا يتم كونه جهادًا إلا به من ظهر وآلة وكلفة ونفقة وغير ذلك مع أمر إمام الأصل به أو من نصبه وجرى مجراه أو ما حكمه حكم ذلك من حصول الخوف الطارئ على كلمة الإسلام والمفضي إلى احتياج الأنفس والأموال . فبتكاملها يجب وارتفاعها أو الإخلال بشرط منها يسقط ، فكل من أظهر الكفر أو خالف الإسلام من سائر فرق الكفار يجب مع تكامل ما ذكرناه من الشروط جهادهم ، وكذا حكم من فرق عن طاعة الإمام العادل أو حاربه أو بغى عليه أو أشهر سلاحًا في حضرٍ أو سفرٍ أو برٍّ أو بحرٍ أو تخطف إلى مال مسلم أو ذمّي .

وينبغي قبل وقوع الابتداء به تقدم الإعذار والإنذار والتخويف والإرهاب والاجتهاد في الدّعاء إلى اتباع الحق والدخول فيه والتحذير من الإصرار على مخالفته والخروج عنه والإمساك مع ذلك عن الحرب حتى يكون العدو وهو البادئ بها والمسارع إليها ليحق عليه بها الحجة ويستوجب خذلان الباغي ، وأولى ما قصد إليها بعد الزوال وأداء الصلاتين وتقدم الاستخارة عند العزم عليها ويرغب في التصبر إلى الله سبحانه ويعتبر أمرها الصفوف ويجعل كل قوم من المحاربين تحت راية أشجعهم وأقواهم مراسًا وأبصرهم بها مع تمييزهم بشعار يتعارفون به ، وتأكيدهم وصيتهم بتقوى الله وإخلاص

إشارة السبق

الجهاد له والشّبات رغبة في ثوابه ورهبة من عقابه وتوقّي الفرار لما فيه من عاجل العار وأجلّ الثّار.

ويأمر بالحملة بعضاً ويبقى في بعض آخر ليكون عرفاً لهم وفئة لمن يتحقّر إليه منهم، فإن ترجّح العدو وإلا أردف أصحابه ببعض مَن معه وتقدّم بهم رجاء زوال صفوفهم عن مواضعها ليحمل به عليهم بنفسه وجيشه حملة واحدة.

والمبارزة بغير إذن لا تجوز ولا فرار الواحد من واحد واثنين بل من ثلاثة وما زاد. وكلّما يرجى به الفتح يجوز قتال الأعداء به إلا إلقاء السّم في ديارهم، ومن يرى من الكفّار حرمة الأشهر الحرم إذا لم يبدأ بالقتال لا يقاتل فيها، ومن عدا أهل الكتاب من جميع من يجب جهاده لا يكفّ عن قتالهم إلا بالرجوع إلى الحقّ وهؤلاء وهم اليهود والنّصارى والمجوس يجب الكفّ عنهم إذا قبلوا الجزية والتزموا بشروطها التي من جملتها: أن لا يتظاهروا بكفرهم ولا يعينوا على مسلم ولا يرفعوا عليه صوتاً ولا كلمة ولا يتجأهروا بشبهة ولا أذية ولا باستعمال المحرّمات في الملة الإسلامية ولا يحدّوا كنيسة ولا يقيموا ما دثر منها ولا يظهروا شعار باطل كصليب وغيره. فمتى وفوا بذلك لزم الدّفع عنهم وألا يمتكّن منهم وإلا كانوا مغنماً لأهل الإسلام دماً ومالاً وأهلاً وذريّة.

وتوضع الجزية على رؤوسهم وأراضيهم بحسب ما يراه الإمام وتصرف إلى أهل الجهاد، ولا تؤخذ من النساء ولا من غير بالغ كامل العقل ولا من غير ما ذكرناه من الفرق الثلاث، وإذا حال الحول على الذمّي ولم يؤدّها فأسلم أسقطها عنه إسلامه.

ويقاتل الحربيون مقبلين ومدبرين بحيث يتبع مدبرهم ويقتل منهزمهم وأسيرهم ويجاز على جريحهم سواء كانوا كفّار ملة أو ردة لهم فئة إليها مرجعهم، ولا يفعل ببغاة أهل الرّدة ذلك إذا لم يكن لهم ملة بل يقتصر على قتالهم من غير إتباع ولا إجهاز ولا قتل أسير، فأما من أظهر الارتداد وإن لم يدخل في حكم البغاة فإنّه إن كان في الأصل كافراً فأسلم ثم ارتدّ بعد إظهاره الإسلام يستتاب ثلاثاً فإن تاب وإلا قُتل، وإن كان مسلماً لا عن شرك بل مَن ولد على الفطرة ونشأ على إظهار كلمة الإسلام ثم أظهر الارتداد بتحليله ما حرّم الشّرع أو تحرّجه ما حلّله فإنّه يُقتل من غير استتابة.

كتاب الجهاد

والمفسدون في الأرض كقطع الطرق والواثبين على نهبة الأموال يُقتلون إن قتلوا، فإن زادوا على القتل بأخذ الأموال صلبوا بعد قتلهم، ويُقطعون من خلاف إذا تفرّدوا بالأخذ دون القتل، وإن لم يحدث منهم سوى الإخافة والإرجاف نفوا من بلد إلى بلد وأودعوا السجن إلى أن يتوبوا أو يموتوا.

ومن أسير قبل وضع الحرب أوزارها قُتل لا محالة، وبعدها يكون لولي الأمر حق الاختيار فيه إما بالقتل أو الاسترقاق أو المفاداة.

ولا يغنم من محاربي البغاة إلا ما حواه الجيش من مال أو متاع وغيره فيما يخصّ دار الحرب لا على جهة الغصب، فأما من عداهم من الكفار والمحاربين فيغنم منهم ذلك وغيره من أهل وذرية ورباع وأرض.

وتقسم الغنيمة المنقولة بين المجاهدين سهمان للفارس وسهم للراجل بعد ابتداء سدّ الخلل اللازم سده في الإسلام، وبعد اصطفاء ما للولي أن يصطفيه لنفسه من فرس وجارية ومملوك وآلات حرب وغيرها، وبعد إخراج الخمس منها ودفعه إلى مستحقّيه، ويسهم للمولود في دار الجهاد واللاحق للمعونة، ولا فرق في ذلك بين غنائم البر والبحر ولا بين من معه فرس واحد أو جماعة في أنّ له بحساب ما معه منها، وما لا يمكن نقله من العقارات والأرضين فيء لجميع المسلمين حاضريهم وغائبهم ومقاتلهم وغيره.

والأرض إما أن تكون مفتحة بالسيف عنوة فلا يصحّ التصرف فيها ببيع ولا هبة بل حكمها ما ذكرناه، وإلى الإمام تقبيلها والحكم فيها بما شاء ويلزم المستقبل - بعد أداء ما عليه من حقّ القبالة - الزكاة إذا بلغ ما بقي له التصاب.

وإما أن تكون خراجية بالصلح عليها فيصحّ التصرف بها لأنها أرض الجزية المختصة بأهل الكتاب، والمأخوذ منها كالمأخوذ من جزية الرؤوس يسقط بالإسلام، ولا يجوز الجمع بين الأخذ على الجهتين بل متى أخذ من أحدهما سقط عن الأخرى، ويسقط خراج هذه الأرض بانتقالها إلى المسلم بالبيع وتعود الجزية إلى رأس بائعها.

وإما أن تكون من الأنفال وهي كلّ أرض خرجت أو باد أهلها أو سلّموها بغير محاربة أو جلّوا عنها أو ماتوا ولا وارث لهم بقرابة ولا عتق وقطائع الملوك وصوافيهم من

إشارة السبق

غير جهة غصب ويطون الأودية والآجام ورؤوس الجبال، فكلمها للإمام القائم عليه السلام مقام النبي صلى الله عليه وآله لا تصرف فيها لأحد سواه .
وإما أن تكون أرضاً أسلم أهلها وأجابوا إلى الحق طوعاً فهي ملك لهم يتصرفون فيها كما يشاؤون .

والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر :

وإن كانا فرضين من فرائض الإسلام فهل هما على الكفاية أو التعيين وهل يجبان عقلاً أو سمعاً ؟ الأقوى وجوبهما على الأعيان سمعاً إلا ما فيه دفع ضرر على النفس فإن التحرز منه بدفعه يعلم وجوبه بقضية العقل .
ولابد من العلم بالمعروف والمنكر، وتمييز كل واحد منهما عن الآخر، وظهور أمارات استمرار ما يجب إنكاره مستقبلاً، وثبوت العلم أو الظن بتأثير الأمر والنهي، وأن التكرير لا يفضي بصاحبه إلى ضرر يدخل عليه في نفس أو مال ولا إلى تجدد مفسدة في دين أو دنياً . فمع تكامل هذه الشروط وحصول الاستطاعة والمكنة يجب باليد واللسان والقلب، فإن فقدت القدرة تعذر الجمع فيه بين ذلك فباللسان والقلب خاصة وإن لم يمكن الجمع فيه بينهما لأحد الأسباب المانعة فلا بد منه باللسان الذي لا يسقط الإنكار به شيء في كفر واحد .

ما يجب إنكاره لا يكون إلا قبيحاً فلذلك لا يكون الإنكار إلا واجباً، وما يؤمر به قد يكون واجباً إذا كان أمراً بواجب وقد يكون مندوباً إذا كان أمراً بمندوبه، وأتى وجه أمكن الإنكار عليه لا يجوز الاقتصار على ما دونه والإخلال به جملة من أقبح القبائح لكونه إخلالاً بواجب وإضاعة لأمر عظيم من أمور الدين .

شَرَايعُ الْإِسْلَامِ

فِي مَسَائِلِ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ

لأبي القاسم نجم الدين جعفر بن الحسن بن أبي زكريا
يحيى بن الحسن بن سعيد الهذلي الشهير بالمحقق وبالمحقق الحلبي

٦٠٢ - ٦٧٦ هـ

كتاب الجهاد

والنظر في أركان أربعة :

الأول : من يجب عليه :

وهو فرض على كل مكلف حر ذكر غيرهم .

فلا يجب على الصبي ولا على المجنون ولا على المرأة ولا على الشيخ الهرم ولا على المملوك . وفرضه على الكفاية بشرط وجود الإمام أو من نصبه للجهاد .

ولا يتعين إلا أن يعينه الإمام لاقتضاء المصلحة أو لقصور القائميين عن الدفع إلا بالاجتماع أو يعينه على نفسه بنذر وشبهه .

وقد تجب المحاربة على وجه الدفع كأن يكون بين أهل الحرب وغيصاهم عدو يخشى منه على نفسه فيساعدتهم دفعاً عن نفسه ولا يكون جهاداً ، وكذا كل من خشى على نفسه مطلقاً أو ماله إذا غلبت السلامة .

ويسقط فرض الجهاد بأعذار أربعة : العمى والزمن كالمقعد والمرض المانع من الركوب والعدو والفقير الذي يعجز معه عن نفقة طريقه وعياله وثمان سلاحه ، ويختلف ذلك بحسب الأحوال .

فروع ثلاثة :

الأول : إذا كان عليه دين مؤجل فليس لصاحبه منعه ، ولو كان حالاً وهو معسر

شرائع الإسلام

قيل : له منعه ، وهو بعيد .

الثاني : للأبوين منعه عن الغزو ما لم يتعين عليه .

الثالث : لو تجدد العذر بعد التحام الحرب لم يسقط فرضه على تردد إلا مع العجز عن القيام به .

وإذا بُذِل للمعسر ما يحتاج إليه وجب ولو كان على سبيل الأجرة لم يجب ، ومن عجز عنه بنفسه وكان موسراً وجب إقامة غيره ، وقيل : يستحب ، وهو أشبه . ولو كان قادراً فجهز غيره سقط عنه ما لم يتعين .

ويحرم الغزو في أشهر الحرم إلا أن يبدأ الخصم أو يكونوا ممن لا يرى للأشهر حرمة ، ويجوز القتال في الحرم وقد كان محرماً فُنسخ ، ويجب المهاجرة عن بلد الشرك على من يضعف عن إظهار شعائر الإسلام مع المكنة والهجرة باقية ما دام الكفر باقياً .

ومن لواحق هذا الركن :

المرابطة وهي : الإرصاء لحفظ الثغر . وهي مستحبة ولو كان الإمام مفقوداً لأنها لا تتضمن قتالاً بل حفظاً وإعلاماً ، ومن لم يتمكن منها بنفسه يستحب أن يربط فرسه هناك .

ولو نذر المرابطة وجبت مع وجود الإمام وفقده ، وكذا لو نذر أن يصرف شيئاً في المرابطين وجب على الأصح ، وقيل : يحرم ويصرفه في وجوه البر إلا مع خوف الشنعة ، والأول أشبه .

ولو آجر نفسه وجب عليه القيام بها ولو كان الإمام مستوراً ، وقيل إن وجد المستأجر أو ورثته ردها وإلا قام بها ، والأولى الوجوب من غير تفصيل .

الركن الثاني : في بيان من يجب جهاده وكيفية الجهاد :

وفيه أطراف :

الأول : في من يجب جهاده :

وهم ثلاثة : البغاة على الإمام من المسلمين ، وأهل الذمة وهم اليهود والنصارى

كتاب الجهاد

والمجوس إذا أخلوا بشرائط الذمة، ومن عدا هؤلاء من أصناف الكفار .
وكل من يجب جهاده فالواجب على المسلمين التفور إليهم إما لكفهم وإما لنقلهم إلى الإسلام، فإن بدأوا فالواجب محاربتهم وإن كفوا وجب بحسب المكنة وأقله في كل عام مرة، وإذا اقتضت المصلحة مهادنتهم جاز لكن لا يتولى ذلك إلا الإمام أو من يأذن له الإمام.

الظرف الثاني: في كيفية قتال أهل الحرب :

والأولى أن يبدأ بقتال من يليه إلا أن يكون الأبعد أشد خطرًا، ويجب التريص إذا كثر العدو وقتل المسلمون حتى تحصل الكثرة للمقاومة ثم يجب المبادرة، ولا يؤيد أن إلا بعد الدعاء إلى محاسن الإسلام ويكون الداعي الإمام أو من نصبه، ويسقط اعتبار الدعوة فيمن عرفها.

ولا يجوز الفرار إذا كان العدو على الضعف [من المسلمين] أو أقل، إلا لمتحرف كطالب السعة أو موارد المياه أو استدبار الشمس أو تسوية لأمتة، أو لمتحيز إلى فئة قليلة كانت أو كثيرة.

ولو غلب عنده الهلاك لم يجز الفرار، وقيل: يجوز، لقوله تعالى: وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ، والأول أظهر لقوله تعالى: إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا. وإن كان المسلمون أقل من ذلك لم يجب الثبات، ولو غلب على الظن السلامة استحبت وإن غلب العطب قيل: يجب الانصراف، وقيل: يستحب، وهو أشبه. ولو انفرد اثنان بواحد من المسلمين لم يجب الثبات، وقيل: يجب، وهو المروى.

ويجوز محاربة العدو بالحصار ومنع السابلة دخولًا وخروجًا وبالمجانيق وهدم الحصون والبيوت وكل ما يُرجى به الفتح، ويكره قطع الأشجار ورمي النار وتسليط المياه إلا مع الضرورة، ويحرم بإلقاء السم، وقيل: يكره، وهو أشبه، فإن لم يمكن الفتح إلا به جاز .
ولو تترسوا بالنساء أو الصبيان منهم كُف عنهم إلا في حال التحام الحرب، وكذا لو تترسوا بالأسارى من المسلمين وإن قُتل الأسير إذا لم يمكن جهادهم إلا كذلك، ولا يلزم

شرائع الإسلام

القاتل دية ويلزمه كفارة وفي الأخبار ولا الكفارة، ولو تعمده الغازي مع إمكان التحرز لزمه القود والكفارة.

ولا يجوز قتل المجانين ولا الصبيان ولا النساء منهم ولو عاونهم إلا مع الاضطراب، ولا يجوز التمثيل بهم ولا الغدر، ويستحب أن يكون القتال بعد الزوال، وتكره الإغارة عليهم ليلاً والقتال قبل الزوال إلا لحاجة، وأن يعربب الذابة وإن وقفت به، والمبارزة بغير إذن الإمام، وقيل: يحرم. ويستحب المبارزة إذا ندب إليها الإمام، وتجب إذا ألزم. فرعان:

الأول: المشرك إذا طلب المبارزة ولم يشترط جاز معونة قرنه، فإن شرط أن لا يقاتله غيره وجب الوفاء له، فإن قر فطلبه الحربى جاز دفعه ولو لم يطلبه لم يجز محاربته، وقيل: يجوز ما لم يشترط الأمان حتى يعود إلى فئته. الثاني: لو اشترط ألا يقاتله غير قرنه فاستنجد أصحابه فقد نقض أمانه، فإن تبرعوا فمنعهم فهو في عهدة شرطه وإن لم يمنعهم جاز قتاله معهم.

الظرف الثالث: في الذمام:

والكلام في العاقد والعبارة والوقت:

أما العاقد: فلا بد أن يكون بالغاً عاقلاً مختاراً، ويستوى في ذلك الحر والمملوك والذكر والأنثى. ولو أذم المراهق أو المجنون لم ينعقد لكن يعاد إلى أمانه، وكذا كل حربى دخل في دار الإسلام بشبهة الأمان كأن يسمع لفظاً فيعتقد أماناً أو يصحب رفقة فيتوهمها أماناً.

ويجوز أن يذم الواحد من المسلمين لآحاد من أهل الحرب فلا يذم عاماً ولا لأهل إقليم، وهل يذم لقرية أو حصن؟ قيل: نعم، كما أجاز على عليه السلام ذمام الواحد لحصن من الحصون، وقيل: لا، وهو الأشبه، وفعل على عليه السلام قضية في واقعة فلا يتعدى.

والإمام يذم لأهل الحرب عموماً وخصوصاً وكذا من نصبه الإمام للتظفر في جهة يذم

كتاب الجهاد

لأهلها، ويجب الوفاء بالذمام ما لم يكن متضيقاً لما يخالف الشرع، ولو أكره العاقد لم ينعقد.

وأما العبارة: فهو أن يقول: أمتك أو أجرتك أو أنت في ذمة الإسلام، وكذا كل لفظ دال على هذا المعنى صريحاً وكذا كل كناية عُلِمَ بها ذلك من قصد العاقد. ولو قال: لا بأس عليك أو لا تخف، لم يكن ذماماً ما لم ينضم إليه ما يدل على الأمان. وأما وقته: فقبل الأسر، ولو أشرف جيش الإسلام على الظهور فاستدّ الخضم جاز مع نظر المصلحة، ولو استدّوا بعد حصولهم في الأسر فأدّم لم يصح، ولو أقر المسلم أنه أدّم لمشرك فإن كان في وقت يصح منه إنشاء الأمان: قبل.

ولو ادعى الحربى على المسلم الأمان فأنكر [المسلم] فالقول قوله، ولو حيل بينه وبين الجواب بموت أو إغماء لم تسمع دعوى الحربى، وفي الحالين يُردّ إلى مأمنه ثم هو حرب. وإذا عقد الحربى لنفسه الأمان ليسكن في دار الإسلام دخل ماله تبعاً، ولو التحق بدار الحرب للاستيطان انتقض ذمامه لنفسه دون ماله، ولو مات انتقض الأمان في المال أيضاً إن لم يكن له وارث مسلم وصار فيئاً ويختص به الإمام لأنه لم يوجد عليه، وكذا الحكم لو مات في دار الإسلام، ولو أسره المسلمون فاسترقّ ماله تبعاً لرقبته. ولو دخل المسلم دار الحرب مستأمناً فسرّ وجب إعادته سواء كان صاحبه في دار الإسلام أو في دار الحرب، ولو أسر المسلم وأطلقوه وشرطوا الإقامة عليه في دار الحرب والأمن منه لم يجب الإقامة وحرمت عليه أموالهم بالشرط، ولو أطلقوه على مال لم يجب الوفاء به.

ولو أسلم الحربى وفي ذمته مهر لم يكن لزوجه مطالبته ولا لوارثها، ولو ماتت ثم أسلم أو أسلمت قبله. ثم ماتت طالبه وارثها المسلم دون الحربى.

خاتمة فيها فصلان :

الأول :

يجوز أن يعقد العهد على حكم الإمام أو غيره ممن نصبه للحكم، ويراعى في

شرائع الإسلام

الحاكم: كمال العقل والإسلام والعدالة، وهل تراعى الذكورة والحرية؟ قيل: نعم، وفيه تردد. ويجوز المهادنة على حكم من يختاره الإمام دون أهل الحرب إلا أن يعينوا رجلاً يجتمع فيه شروط الحاكم، ولومات الحاكم قبل الحكم بطل الأمان ويردون إلى أمنهم، ويجوز أن يسند الحكم إلى اثنين وأكثر ولومات أحدهم بطل حكم الباقي ويتبع ما يحكم به الحاكم إلا أن يكون منافياً لوضع الشرع، ولو حكم بالسبي والقتل وأخذ المال فأسلموا سقط الحكم [في القتل خاصة] لا في المال، ولو جعل للمشارك فدية عن أسراء المسلمين لم يجب الوفاء لأنه لا عوض للحر.

الثاني:

يجوز لوالى الجيش جعل الجعائل لمن يده على مصلحة كالتنبيه على عورة القلعة وطريق البلد الخفى، فإن كانت الجعالة من ماله ديناً اشترط كونها معلومة الوصف والقدر وإن كانت عيناً فلا بد أن تكون مشاهدة أو موصوفة وإن كانت من مال الغنيمة جاز أن تكون مجهولة كجارية وثوب.

تفريع:

لو كانت الجعالة عيناً وفتح البلد على أمان فكانت في الجملة، فإن اتفق المجهول له وأربابها على بذلها أو إمساكها بالعوض جاز وإن تعاسرا فسخت الهدنة ويردون إلى أمنهم.

ولو كانت الجعالة جارية فأسلمت قبل الفتح لم تدفع إليه ودفعت القيمة وكذا لو أسلمت بعد الفتح وكان المجهول له كافراً، ولومات قبل الفتح أو بعده لم يكن له عوض.

الطرف الرابع: في الأسارى:

وهم ذكور وإناث.

كتاب الجهاد

فالإنثاء يُمَلَكَنَّ بالسبى ولو كانت الحرب قائمة وكذا الذَّراري، ولو اشتبه الطفل بالبالغ اعتبر بالإنثاء فمن لم ينبت وجُهل سَنَّهُ الحَقُّ بالذَّراري.

والذَّكور البالغون يتعيَّن عليهم القتل إن كانت الحرب قائمة ما لم يسلموا والإمام مخير إن شاء ضرب أعناقهم وإن شاء قطع أيديهم وأرجلهم من خلاف وتركهم ينزفون حتَّى يموتوا، وإن أسروا بعد تقضى الحرب لم يقتلوا وكان الإمام مخيرًا بين المَنِّ والفداء والاسترقاق، ولو أسلموا بعد الأسر لم يسقط عنهم هذا الحكم.

ولو عجز الأسير عن المشي لم يجب قتله لأنَّه لا يُدرى ما حكم الإمام فيه ولو بدر مسلم فقتله كان هدرًا، ويجب أن يُطعم الأسير ويُسقى وإن أريد قتله، ويكره قتله صبرًا وحمل رأسه من المعركة.

ويجب مواراة الشهيد دون الحربى وإن اشتبهها يُؤاَرى من كان كميّش الذَّكر.

وحكم الطفل المسيِّ حكم أبويه، فإن أسلما أو أسلم أحدهما تبعه الولد، ولو سُبى منفردًا قيل: يتبع السَّابى فى الإسلام.

تفريع :

إذا أسير الزوج لم ينفسخ التَّكاح ولو استرقَّ انفسخ لتجدد الملك، ولو كان الأسير طفلًا أو امرأة انفسخ التَّكاح لتحقق الرِّق بالسبى، وكذا لو أسر الزوجان.

ولو كان الزوجان مملوكين لم ينفسخ لأنَّه لم يحدث رِق، ولو قيل: بتخير الغانم فى الفسخ، كان حسنًا.

ولو سُببت امرأة فصولح أهلها على إطلاق أسير فى يد أهل الشُّرك فأطلق لم يجب إعادة المرأة، ولو أعتقت بعوض جاز ما لم يكن قد استولدها مسلم.

ويلحق بهذا الظرف مسألتان :

الأولى: إذا أسلم الحربى فى دار الحرب حُقن دمه وعُصم ماله - ممَّا ينقل كالذهب [والفضَّة] والأمتعة دون ما لا ينقل كالأرضين والعقار فإنَّها للمسلمين - ولحق به ولده

شرائع الإسلام

الأصاغر ولو كان فيهم حَمَلٌ، ولو سُبيَّت أُمُّ الحمل كانت رَقاً دون ولدها منه وكذا لو كانت الحربيَّة حاملاً من مسلم بوطء مباح، ولو أعتق مسلم عبداً ذميّاً بالتذر فلحق بدار الحرب فأسره المسلمون جاز استرقاقه، وقيل: لا، لتعلق ولاء المسلم به، ولو كان المُعتق ذميّاً استرقَّ إجماعاً.

الثَّانية: إذا أسلم عبد الحربي في دار الحرب قبل مولاه ملك نفسه بشرط أن يخرج قبله، ولو خرج بعده كان على رقه، ومنهم من لم يشترط خروجه، والأول أصح.

الظرف الخامس: في أحكام الغنيمة:

والنظر في الأقسام وأحكام الأراضين المفتوحة وكيفية القسمة:

أما الأول:

فالغنيمة هي الفائدة المكتسبة سواء اكتسبت برأس مال كأرباح التجارات أو بغيره كما يستفاد من دار الحرب. والنظر ههنا يتعلق بالقسم الأخير، وهي أقسام ثلاثة:

الأول: ما ينقل كالذهب والفضة والأمتعة.

الثاني: وما لا ينقل كالأرض والعقار.

الثالث: وما هو سبي كالتساء والأطفال.

والأول: ينقسم إلى ما يصح تملكه للمسلم وذاك يدخل في الغنيمة وهذا القسم يختص به الغنائم بعد الخمس والجعائل، ولا يجوز لهم التصرف في شيء منه إلا بعد القسمة والاختصاص، وقيل: يجوز لهم تناول ما لا بد منه كعلف الدابة وأكل الطعام. وإلى ما لا يصح تملكه كالخمر والخنزير، ولا يدخل في الغنيمة بل ينبغي إتلافه [إن أمكن] كالخنزير، ويجوز إتلافه وإيقاؤه للتخليل كالخمر.

فروع:

الأول: إذا باع أحد الغانمين غانماً شيئاً أو وهبه لم يصح، ويمكن أن يقال: يصح في

كتاب الجهاد

قدر حصته، ويكون الثاني أحق باليد على قول. ولو خرج هذا إلى دار الحرب أعاده إلى المغنم لا إلى دافعه، ولو كان القابض من غير الغنائم لم تقرّده عليه.

الثاني: الأشياء المباحة في الأصل كالصیود والأشجار لا يختص بها أحد ويجوز تملكها لكل مسلم، ولو كان عليه أثر ملك وهو في دار الحرب كان غنيمة بناء على الظاهر كالظير المقصوص والأشجار المقطوعة.

الثالث: لو وجد شيء في دار الحرب يُحتمل أن يكون للمسلمين ولأهل الحرب كالخنيمة والسلاح فحكمه حكم اللقطة، وقيل: يُعرف سنة ثم يلحق بالغنيمة، وهو تحكّم.

الرابع: إذا كان في الغنيمة من ينعتق على بعض الغنائم قيل: ينعتق نصيبه ولا يجب أن يشتري حصص الباقيين، وقيل: لا ينعتق إلا أن يجعله الإمام في حصته أو حصّة جماعة هو أحدهم ثم يرضى هو فيلزمه شراء حصص الباقيين إن كان موسراً.

الثاني: وأما ما لا ينقل فهو للمسلمين قاطبة وفيه الخمس، والإمام مخير بين إفراد خمسة لأربابه وبين إبقائه وإخراج الخمس من ارتفاعه.

الثالث: وأما النساء والذراري فمن جملة الغنائم ويختص بهم الغنائم وفيهم الخمس لمستحقّه.

الثاني: في أحكام الأرضين:

كل أرض فتحت عنوة وكانت محيية فهي للمسلمين قاطبة والغنائم في الجملة والتظر فيها إلى الإمام، ولا يملكها المتصرف على الخصوص ولا يصح بيعها ولا هبتها ولا وقفها، ويصرف الإمام حاصلها في المصالح مثل سد الثغور ومعونة الغزاة وبناء القناطر. وما كانت مواتاً وقت الفتح فهو للإمام خاصة، ولا يجوز إحياءه إلا بإذنه إن كان موجوداً، ولو تصرف فيها من غير إذنه كان على المتصرف طسقها وملكها المحيى عند عدمه من غير إذن.

وكل أرض فتحت صلحاً فهي لأربابها وعليهم ما صالحهم الإمام، وهذه تملك على

شرائع الإسلام

الخصوص ويصح بيعها والتصرف فيها بجميع أنواع التصرف، ولوباعها المالك من مسلم صح وانتقل ما عليها إلى ذمة البائع هذا إذا صولحوا على أن الأرض لهم، أما لو صولحوا على أن الأرض للمسلمين ولهم السكنى وعلى أعناقهم الجزية كان حكمها حكم الأرض المفتوحة عنوة عامرها للمسلمين ومواتها للإمام، ولو أسلم الذمى سقط ما ضرب على أرضه وملكها على الخصوص.

وكل أرض أسلم أهلها عليها فهي لهم على الخصوص وليس عليهم شيء فيها سوى الزكاة إذا حصلت شرائطها.

خاتمة :

كل أرض ترك أهلها عمارتها كان للإمام تقبيلها ممن يقوم بها وعليه طسقتها لأربابها، وكل أرض موات سبق إليها سابق فأحيها كان أحق بها وإن كان لها مالك معروف فعليه طسقتها، وإذا استأجر مسلم داراً من حربي ثم فتحت تلك الأرض لم تبطل الإجارة وإن ملكها المسلمون.

الثالث : في قسمة الغنيمة :

يجب أن يبدأ بما شرطه الإمام كالجعائل والسلب إذا شرط للقاتل ولو لم يشرط لم يختص به، ثم بما يحتاج إليه من التفقة مدة بقائها حتى تقسم كأجرة الحافظ والراعى والتاقل، وبما يرضخه للنساء والعبيد والكفار إن قاتلوا بإذن الإمام فإنه لا سهم للثلاثة، ثم يخرج الخمس، وقيل : بل يخرج الخمس مقدماً عملاً بالآية، والأول أشبه . ثم تقسم أربعة أخماس بين المقاتلة ومن حضر القتال ولو لم يقاتل حتى الطفل ولو ولد بعد الحياة وقبل القسمة وكذا من اتصل بالمقاتلة من المدد ولو بعد الحياة وقبل القسمة، ثم يعطى الرجال سهماً والفارس سهمين، وقيل : ثلاثة، والأول أظهر .

ومن كان له فرسان فصاعداً أسهم لفرسين دون ما زاد وكذا الحكم لوقاتلوا في السفن وإن استغنوا عن الخيل، ولا يسهم للإبل والبغال والحمير وإنما يسهم للخيل وإن

كتاب الجهاد

لم تكن عرابياً، ولا يسهم من الخيل للقمح والرازح والضرع لعدم الانتفاع بها في الحرب، وقيل: يسهم مراعاةً للاسم، وهو حسن. ولا يسهم للمغصوب إذا كان صاحبه غائباً ولو كان صاحبه حاضراً كان لصاحبه سهمه، ويسهم للمستأجر والمستعار، ويكون السهم للمقاتل والاعتبار بكونه فارساً عند حيازة الغنيمة لا بدخوله المعركة. والجيش يشارك السرية في غنيمتها إذا صدرت عنه وكذا لو خرج منه سرتان، أما لو خرج جيشان من البلد إلى جهتين لم يشرك أحدهما الآخر، وكذا لو خرجت السرية من جملة عسكر البلد لم يشركها العسكر لأنّه ليس بمجاهد. ويكره تأخير قسمة الغنيمة في دار الحرب إلّا لعذر، وكذا يكره إقامة الحدود فيها.

مسائل أربع:

الأولى: المرصد للجهاد لا يملك رزقه من بيت المال إلّا بقبضه، فإن حلّ وقت العطاء ثم مات كان لوارثه المطالبة به، وفيه تردد. الثانية: قيل: ليس للأعراب من الغنيمة شيء وإن قاتلوا مع المهاجرين بل يرضخ لهم، ونعنى بهم من أظهر الإسلام ولم يصفيه ووصلح على إعفائه عن المهاجرة وترك التصيب.

الثالثة: لا يستحق أحد سلباً ولا نقلاً في بدأة ولا رجعة إلّا أن يشترط له الإمام. الرابعة: الحربي لا يملك مال المسلم بالاستغنام، ولو غنم المشركون أموال المسلمين وذراتهم ثم ارتجعوها فالأحرار لا سبيل عليهم أمّا الأموال والعبيد فلا رباها قبل القسمة ولو غرفت بعد القسمة فلا رباها القيمة من بيت المال، وفي رواية: تعاد على أربابها بالقيمة، والوجه إعادتها على المالك، ويرجع الغنم بقيمتها على الإمام مع تفرق الغانمين.

شرائع الإسلام

الركن الثالث : في أحكام أهل الذمة :

والنظر في أمور :

الأول : من تؤخذ منه الجزية :

تؤخذ ممن يقر على دينه وهم اليهود والتصارى ومن لهم شبهة كتاب وهم المجوس ولا يقبل من غيرهم إلا الإسلام. والفرق الثلاث إذا التزموا شرائط الذمة أقرّوا سواء كانوا عربياً أو عجمياً ، ولو ادعى أهل حرب أنهم منهم وبذلوا الجزية لم يُكَلَّفوا البيّنة وأُقرّوا ، ولو ثبت خلافها انتقض العهد.

ولا تؤخذ الجزية من الصبيان والمجانين والتساء ، وهل تسقط عن الهم ؟ قيل : نعم ، وهو المروى ، وقيل : لا ، وقيل : تسقط عن المملوك ، وتؤخذ ممن عدا هؤلاء ولو كانوا رهباناً أو مُتَعَدِّين . وتجب على الفقير ويُنظر بها حتى يوسر .

ولو ضُرب عليهم جزية فاشتروطها على التساء لم يصح الصلح ، ولو قُتل الرجال قبل عقد الجزية فسأل التساء إقرارهنّ ببذل الجزية قيل : يصح ، وقيل : لا ، وهو الأصح . ولو كان بعد عقد الجزية كان الاستصحاب حسناً .

ولو أُعتق العبد الذمّي مُنِع من الإقامة في دار الإسلام إلا بقبول الجزية ، والمجنون المطبق لا جزية عليه فإن كان يفيق وقتاً قيل : يعمل بالأغلب ، ولو أفاق حولاً وجبت عليه ولو جُنّ بعد ذلك . وكلّ من بلغ من صبيانهم يؤمر بالإسلام أو بذل الجزية فإن امتنع صار حربياً .

الثاني : في كمية الجزية :

ولا حد لها بل تقديرها إلى الإمام بحسب الأصلح وما قرره على عليه السلام محمول على اقتضاء المصلحة في تلك الحال ، ومع انتفاء ما يقتضى التقدير يكون الأولى اطراحه تحقيقاً للصغار ، ويجوز وضعها على الرؤوس أو على الأرض ولا يجمع بينهما ، وقيل : بجوازه ابتداء ، وهو الأشبه . ويجوز أن يشترط عليهم مضافاً إلى الجزية ضيافة مارة العساكر ويُحتاج أن تكون الضيافة معلومة ، ولو اقتصر على الشرط وجب أن يكون زائداً

كتاب الجهاد

عن أقل مراتب الجزية.

وإذا أسلم قبل الحول أو بعده قبل الأداء سقطت الجزية، على الأظهر. ولومات بعد الحول لم تسقط وأخذ من تركته كاللذين.

الثالث: في شرائط الذمة:

وهي ستة:

الأول: قبول الجزية.

الثاني: أن لا يفعلوا ما ينافي الأمان مثل العزم على حرب المسلمين أو إمداد المشركين، ويخرجون عن الذمة بمخالفة هذين الشرطين.

الثالث: أن لا يؤذوا المسلمين كالزنى بنسائهم واللواط بصبيانهم والسرقة لأموالهم وإيواء عين المشركين والتجسس لهم، فإن فعلوا شيئاً من ذلك وكان تركه مشروطاً في الهدنة كان نقضاً وإن لم يكن مشروطاً كانوا على عهدهم وفعل بهم ما يقتضيه جنائيتهم من حد أو تعزير، ولوسبوا النبي صلى الله عليه وآله قتل الساب ولو نالوه بما دونه عذروا إذا لم يكن شرط عليهم الكف.

الرابع: أن لا يتظاهروا بالمناكير كشرب الخمر والزنى وأكل لحم الخنزير ونكاح المحرمات ولو تظاهروا بذلك نُقض العهد، وقيل: لا ينقض بل يفعل معهم ما يوجب شرع الإسلام من حد أو تعزير.

الخامس: أن لا يحدثوا كنيسة ولا يضربوا ناقوساً ولا يطلوا بناء ويعزرون لو خالفوا، ولو كان تركه مشروطاً في العهد انتقض.

السادس: أن يجري عليهم أحكام المسلمين.

ههنا مسائل:

الأولى: إذا خرقوا الذمة في دار الإسلام كان للإمام ردهم إلى أممهم، وهل له قتلهم واسترقاقهم ومفاداتهم؟ قيل: نعم، وفيد تردّد.

كتاب الجهاد

الخامس: في المهادنة :

وهي المعاهدة على ترك الحرب مدة معيّنة، وهي جائزة إذا تضمنت مصلحة للمسلمين إما لقلّتهم عن المقاومة أو لما يحصل به الاستظهار أو لرجاء الدخول في الإسلام مع الترتيب، ومتى ارتفع ذلك وكان في المسلمين قوة على الخصم لم يجوز .

ويجوز الهدنة أربعة أشهر ولا يجوز أكثر من سنة على قول مشهور، وهل يجوز أكثر من أربعة أشهر؟ قيل : لا ، لقوله تعالى : فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ، وقيل : نعم ، لقوله تعالى : وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْتَنِحْ لَهُا ، والوجه مراعاة الأصلح . ولا تصح إلى مدة مجهولة ولا مطلقاً إلا أن يشترط الإمام لنفسه الخيار في التقص متى شاء .

ولو وقعت الهدنة على ما لا يجوز فعله لم يجب الوفاء مثل التظاهر بالمناكير وإعادة من يهاجر من النساء ، فلو هاجرت وتحقق إسلامها لم تعدّ لكن يُعاد على زوجها ما سلّم إليها من مهر خاصة إذا كان مباحاً ، ولو كان مُحَرَّمًا لم يُعد ولا قيمته .

تفرعان :

الأول : إذا قدمت مسلمة فارتدت لم تُردّ لأنها بحكم المسلمة .

الثاني : لو قدم زوجها وطالب المهر فماتت بعد المطالبة دُفع إليه مهرها .

ولو ماتت قبل المطالبة لم يُدفع إليه ، وفيه تردد . ولو قدمت فطلقها بائناً لم يكن له المطالبة ، ولو أسلم في العدة الرجعية كان أحقّ بها .

أما إعادة الرجال فمن أمن عليه الفتنة بكثرة العشيرة وما مائل ذلك من أسباب القوة جاز إعادته وإلا مُنعوا منه ، ولو شرط في الهدنة إعادة الرجال مطلقاً قيل : يبطل الصلح ، لأنه كما يتناول من يؤمن افتتانه يتناول من لا يؤمن . وكلّ من وجب رده لا يجب حمله وإنما يُخلّى بينه وبينهم ، ولا يتولّى الهدنة على العموم ولا لأهل البلد والضعف إلا الإمام أو من يقوم مقامه .

شرائع الإسلام

ومن لواحق هذا الطرف مسائل :

الأولى : كلّ دَمَى انتقل عن دينه إلى دين لا يقرّ أهله عليه لا يقبل منه إلّا الإسلام أو القتل ، أمّا لو انتقل إلى دين يقرّ أهله كاليهودى ينقل إلى التصرائية أو المجوسية قيل : يقبل ، لأنّ الكفر ملة واحدة ، وقيل : لا ، لقوله تعالى : وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ . وإن عاد إلى دينه قيل : يقبل ، وقيل : لا ، وهو الأشبه . ولو أصرّ فقتل هل يملك أطفاله ؟ قيل : لا ، استصحاباً لحالهم الأولى .

الثانية : إذا فعل أهل الذمة ما هو سائغ في شرعهم وليس بسائغ في الإسلام لم يُعَرَّضُوا ، وإن تجاهاوا به عُمل بهم ما تقتضيه الجناية بموجب شرع الإسلام ، وإن فعلوا ما ليس بسائغ في شرعهم كالزنى واللواط فالحكم فيه كما في المسلم ، وإن شاء الحاكم دفعه إلى أهل نحلته ليقيموا الحدّ فيه بمقتضى شرعهم .

الثالثة : إذا اشترى الكافر مصحفاً لم يصحّ البيع ، وقيل : يصحّ ويرفع يده ، والأوّل أنسب بإعظام الكتاب العزيز ، ومثل ذلك كتب أحاديث التّنبىّ صلى الله عليه وآله وسلم ، وقيل : يجوز على كراهية ، وهو الأشبه .

الرابعة : لو أوصى الذمى ببناء كنيسة أو بيعة لم يجز لأنها معصية ، وكذا لو أوصى بصرف شيء في كتابة التّوراة والإنجيل لأنها محرّفة ، ولو أوصى للرّاهب والقسيس جاز كما تجوز الصدقة عليهم .

الخامسة : يكره للمسلم أجره رمّ الكتائب والبيع من بناء ونجارة وغير ذلك .

الركن الرابع : في قتال أهل البغى :

يجب قتال من خرج على إمام عادل إذا ندب إليه الإمام عمومًا أو خصوصًا أو من نصبه الإمام والتأخّر عنه كبيرة ، وإذا قام به من فيه غناء سقط عن الباقيين ما لم يستنهضه الإمام على التعيين ، والفرار في حربهم كالفرار في حرب المشركين وتجب مصابرتهم حتى يفيئوا أو يُقتلوا .

ومن كان من أهل البغى لهم فئة يرجع إليها جاز الإجهاز على جريحهم واتّباع

كتاب الجهاد

مدبرهم وقتل أسيرهم، ومن لم يكن له فئة فالقصد بحاريتهم تفريق كلمتهم فلا يُتبع لهم مدبر ولا يُجهز على جريحهم ولا يُقتل لهم مأسور.

مسائل :

الأولى : لا يجوز سبى ذراري البغاة ولا تملك نسائهم إجماعاً.

الثانية : لا يجوز تملك شيء من أموالهم التي لم يحوها العسكر سواء كانت مما ينقل كالسياب والآلات أو لا ينقل كالعقارات لتحقيق الإسلام المقتضى لحقن الدماء والمال، وهل يؤخذ ما حواه العسكر مما ينقل ويحول؟ قيل : لا، لما ذكرناه من العلة، وقيل : نعم، عملاً بسيرة علي عليه السلام وهو الأظهر.

الثالثة : ما حواه العسكر للمقاتلة خاصة، يقسم للرجال سهم وللفراس سهمان ولذئ الفرسين أو الأفراس ثلاثة.

خاتمة :

من منع الزكاة لا مُستجلاً فليس بمرتد ويجوز قتاله حتى يدفعها، ومن سب الإمام العادل وجب قتله، وإذا قاتل الذمى مع أهل البغي خرق الذمة وللإمام أن يستعين بأهل الذمة في قتال أهل البغي، ولو أتلّف الباغى على العادل مآلاً أو نفساً في حال الحرب ضمنه، ومن أتى منهم بما يوجب حداً واعتصم بدار الحرب فمع الظفر يقام عليه الحد.

كتاب الأمير بالجزيرة النهرية عن المنكر

والكلام فيه وشروط التهي ومراتب الإنكار وفي المقيم للحد:

الأول: الكلام فيه :

المعروف : هو كل فعل حسن اختص بوصف زائد على حسنه إذا عرف فاعله ذلك أو دل عليه . والمنكر : كل فعل قبيح عرف فاعله قبحه أو دل عليه .

حكمهما :

والأمر بالمعروف والتهي عن المنكر واجبان إجماعاً ووجوبهما على الكفاية يسقط بقيام من فيه كفاية، وقيل : بل على الأعيان، وهو الأشبه . والمعروف ينقسم إلى الواجب والتدب، فالأمر بالواجب واجب وبالمندوب مندوب . والمنكر لا ينقسم فالتهي عنه كله واجب .

الثاني : في شروط التهي عن المنكر :

ولا يجب التهي عن المنكر ما لم تكمل شروط أربعة :

الأول : أن يعلمه منكراً ليأمن الغلط في الإنكار .

الثاني : وأن يجوز تأثير إنكاره، فلو غلب على ظنه أو علم أنه لا يؤثر لم يجب .

الثالث : وأن يكون الفاعل له مُصراً على الاستمرار، فلو لاح منه أماراة الامتناع أو أقلع عنه سقط الإنكار .

الرابع : وأن لا يكون في الإنكار مفسدة، فلو ظن توجّه الضرر إليه [أو إلى ماله] أو

شرائع الإسلام

إلى أحد من المسلمين سقط الوجوب.

الثالث: في مراتب الإنكار:

ومراتب الإنكار ثلاثة: بالقلب - وهو يجب وجوباً مطلقاً - وباللسان وباليد. ويجب دفع المنكر بالقلب أولاً كما إذا عرف أن فاعله ينزجر بإظهار الكراهة وكذا إن عرف أن ذلك لا يكفى وعرف الاكتفاء بضرب من الإعراض والهجر وجب واقتصر عليه، ولو عرف أن ذلك لا يرفعه انتقل إلى الإنكار باللسان مرتباً للأيسر من القول فالأيسر، ولو لم يرتفع إلّا باليد مثل الضرب وما شابهه جاز ولو افتقر إلى الجراح أو القتل هل يجب؟ قيل: نعم، وقيل: لا إلّا بإذن الإمام، وهو الأظهر.

الرابع: في المقيم للحد:

ولا يجوز لأحد إقامة الحدود إلّا للإمام مع وجوده أو من نصبه لإقامتها ومع عدمه يجوز للمولى إقامة الحد على مملوكه، وهل يقيم الرجل الحد على ولده وزوجته؟ فيه تردد. ولو ولى والى من قبل الجائر وكان قادراً على إقامة الحدود هل له إقامتها؟ قيل: نعم، بعد أن يعتد أنه يفعل ذلك بإذن الإمام الحق، وقيل لا، وهو أحوط. ولو اضطره السلطان إلى إقامة الحدود جاز حينئذ إجابته ما لم يكن قتلاً ظلماً فإنه لا تقيّة في الدماء، وقيل: يجوز للفقهاء العارفين إقامة الحدود في حال غيبة الإمام كما لهم الحكم بين الناس مع الأمن من ضرر سلطان الوقت، ويجب على الناس مساعدتهم على ذلك.

ولا يجوز أن يتعرض لإقامة الحدود ولا للحكم بين الناس إلّا عارف بالأحكام مطلع على مآخذها عارف بكيفية إيقاعها على الوجوه الشرعية، ومع اتّصاف المتعرض للحكم بذلك يجوز الشرافع إليه ويجب على الخصم إجابة خصمه إذا دعاه للتحاكم عنده، ولو امتنع وأثر المضى إلى قضاة الجور كان مرتكباً للمنكر.

ولو نصب الجائر قاضياً مكرهاً له جاز الدخول معه دفعاً لضرره لكن عليه اعتماد

كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

الحق والعمل به ما استطاع، وإن اضطرَّ إلى العمل بمذاهب أهل الخلاف جاز إذا لم
يمكن التخلص من ذلك ما لم يكن قتلاً لغير مستحقّ وعليه تتبع الحق ما أمكن.

المختصر النافع

لأبي القاسم نجو الدين جعفر بن الحسن بن أبي زكريا
يحيى بن الحسن بن سعيد المذنب الشهير بالحق والحق الحق الحق
٦٠٢ - ٦٧٦ هـ

كتاب الجهاد

والتنظر في أمور ثلاثة :

الأول: من يجب عليه :

وهو فرض على كل من استكمل شروطاً ثمانية : البلوغ والعقل والحرية والذكورة
وأن لا يكون هماً ولا مُقْعَداً ولا أعمى ولا مريضاً يعجز عنه . وإنما يجب مع وجود الإمام
العادل أو من نصبه لذلك ودعائه إليه ، ولا يجوز مع الجائر إلا أن يدهم المسلمين من يخشى
منه على بيضة الإسلام أو يكون بين قوم ويغشاهم عدو فيقصد الدفع عن نفسه في الحالين
لا معاونة الجائر ، ومن عجز بنفسه وقدر على الاستنابة وجبت وعليه القيام بما يحتاج إليه
التائب ولو استناب مع القدرة جاز أيضاً .

والمرابطة : إرصاد لحفظ الثغر وهي مستحبة ولو كان الإمام مفقوداً لأنها لا تتضمن
جهاداً بل حفظاً وإعلاماً ، ولو عجز جاز أن يربط فرسه هناك ، ولو نذر المرابطة وجبت
مع وجود الإمام وفقده ، وكذا لو نذر أن يصرف شيئاً إلى المرابطة وإن لم ينذر ظاهراً
ولم يخف الشنعة ولا يجوز صرف ذلك في غيرها من وجوه البر ، على الأشبه . وكذا لو
أخذ من غيره شيئاً ليرابط له لم تجب عليه إعادته وإن وجده وجاز له المرابطة أو وجبت .

التنظر الثاني: فيمن يجب جهادهم :

وهم ثلاثة :

الأول: البغاة: يجب قتال من خرج على إمام عادل إذا دعا إليه هو أو من نصبه

المختصر النافع

والتأخر عنه كبيرة، ويسقط بقيام من فيه غنى ما لم يستنهضه الإمام على التعيين، والفرار منه في حربهم كالفرار في حرب المشركين، ويجب مصابرتهم حتى يفيثوا أو يُقتلوا، ومن كان له فئة أجهز على جريحهم وتبع مدبرهم وقتل أسيرهم، ومن لا فئة له يُقتصر على تفريقهم فلا يذفف على جريحهم ولا يتبع مدبرهم ولا يقتل أسيرهم ولا يُسترق ذريتهم ولا نساؤهم ولا تؤخذ أموالهم التي ليست في العسكر، وهل يؤخذ ما حواه العسكر مما يُنقل؟ فيه قولان أظهرهما الجواز، وتقسم كما تقسم أموال الحرب.

الثاني: أهل الكتاب: والبحث فيمن تؤخذ الجزية منه وكميتها وشرائط الدّمة. وهي تؤخذ من اليهود والنصارى وممن له شبهة كتاب وهم المجوس، ويُقاتل هؤلاء كما يُقاتل أهل الحرب حتى يتقادوا لشرائط الدّمة فهناك يقرّون على معتقدهم. ولا تؤخذ الجزية من الصّبيان والمجانين والبله والنساء والهيم، على الأظهر. ومن بلغ منهم أمير بالإسلام أو التزام الشرائط، فإن امتنع صار حربياً والأولى ألا تُقدّر الجزية فإنه أنسب بالصغار، وكان على عليه السلام يأخذ من الغنى ثمانية وأربعين درهماً ومن المتوسط أربعة وعشرين ومن الفقير اثني عشر درهماً لاقتضاء المصلحة لا توظيفاً لازماً. ويجوز وضع الجزية على الرؤوس أو الأرض وفي جواز الجمع قولان أشبههما: الجواز. وإذا أسلم الدّمتى قبل الحول سقطت الجزية ولو كان بعده وقيل الأداء فقولان أشبههما: السقوط. وتؤخذ من تركته لومات بعد الحول ذمياً.

أما الشروط فخمسة: قبول الجزية، وألا يؤذوا المسلمين كالزنى بنسائهم أو السرقة لأموالهم، وألا يتظاهروا بالمحرمات كشرب الخمر والزنى ونكاح المحارم، وألا يحدثوا كنيسة ولا يضربوا ناقوساً، وأن تجرى عليهم أحكام الإسلام. ويلحق بذلك البحث في الكنائس والمساجد والمساكن.

ولا يجوز استئناف البيع والكنائس في بلاد الإسلام وتزال لو استحدثت، ولا بأس بما كان عادياً قبل الفتح وبما أحدثوه في أرض الصّلاح ويجوز رمّتها، ولا يُعلّى الدّمتى بنيانه فوق المسلم ويقرّ ما ابتاعه من مسلم على حاله ولو أنهدم لم يُعلّ به، ولا يجوز لأحدهم دخول المسجد الحرام ولا غيره ولو أذن له المسلم.

كتاب الجهاد

مسألتان :

الأولى : يجوز أخذ الجزية من أثمان المحرمات كالخمر .

الثانية : يستحق الجزية من قام مقام المهاجرين في الذبّ عن الإسلام من المسلمين .

الثالث : من ليس لهم كتاب : وببدأ بقتال من يليه إلّا مع اختصاص الأبعد بالخطر ، ولا يُبدأون إلّا بعد الدّعوة إلى الإسلام فإن امتنعوا حلّ جهادهم ، ويختص بدعائهم الإمام أو من يأمره وتسقط الدّعوة عمّن قبل بها وعرفها ، وإن اقتضت المصلحة المهادنة جاز لكن لا يتولاها إلّا الإمام أو من يأذن له .

ويُذمّ الواحد من المسلمين للواحد ويمضى ذمامه على الجماعة ولو كان أدونهم ، ومن دخل بشبهة الأمان فهو آمن حتّى يُردّ إلى أمانه . ولو استذمّ فقليل : لا نُذمّ ، فظنّ أنّهم أذنوا فدخل وجب إعادته إلى أمانه نظرًا في الشبهة .

ولا يجوز الفرار إذا كان العدو على الضعف أو أقلّ إلّا لمتحرّف أو متحيز إلى فئة ولو غلب على الظنّ العطب ، على الأظهر ، ولو كان أكثر جاز . ويجوز المحاربة بكلّ ما يرجى به الفتح كهدم الحصون ورمي المناجيق ، ولا يضمن ما يتلف بذلك المسلمين بينهم .

ويُكره بإلقاء الثار ، ويُحرم بإلقاء السمّ وقيل : يكره . ولو تترسوا بالصبيان والمجانين أو النساء ولم يمكن الفتح إلّا بقتلهم جاز ، وكذا لو تترسوا بالأسارى من المسلمين فلا دية ، وفي الكفارة قولان ، ولا تُقتل نساؤهم ولو عاونوا إلّا مع الاضطرار ، ويحرم التمثيل بأهل الحرب والغدر والغلول منهم ، ويُقاتل في أشهر الحرم من لا يرى لها حرمة ويكفّ عمّن يرى حرمتها ، ويكره القتال قبل الزوال والتبييت ، وأن تُعرقب الذّابة ، والمبارزة بين الصّفيّين بغير إذن الإمام .

التنظر الثالث : في التّوابع :

وهي أربعة :

الأول : في قسمة الفىء : يجب إخراج ما شرطه الإمام أولاً كالجمائل ، ثمّ بما تحتاج إليه الغنيمة كأجرة الحافظ والرّاعى وبما يرضخ لمن لا قسمة له كالنساء والكفار والعبيد ،

المختصر التافع

ثم يخرج الخمس ويقسم الباقي بين المقاتلة ومن حضر القتال وإن لم يقاتل حتى الطفل ولو ولد بعد الحيازة قبل القسمة، وكذا من يلتحق بهم من المدد للزجل سهم ولل فارس سهمان، وقيل: للفارس ثلاثة. ولو كان معه أفراس أسهم لفارسين دون ما زاد، وكذا يقسم لو قاتلوا في السفن وإن استغنوا عن الخيل، ولا سهم لغير الخيل ويكون راكبها في الغنيمة كالزجل، والاعتبار بكونه فارساً عند الحيازة لا بدخول المعركة، والجيش يشارك سريته ولا يشاركها عسكر البلد - وصالح الثبتي عليه السلام الأعراب عن ترك المهاجرة بأن يساعدوا إذا استنفر بهم ولا نصيب لهم في الغنيمة - ولو غنم المشركون أموال المسلمين وذراتهم ثم ارتجعوها لم تدخل في الغنيمة ولو عرفت بعد القسمة فقولان أشبههما ردها على المالك. ويرجع الغانم على الإمام بقيمتها مع التفريق وإلا فعلى الغنيمة.

الثاني: في الأسارى: والإناث منهم والأطفال يسترقون ولا يقتلون، ولو اشتبه الطفل بالبالغ اعتبر بالإناث، والذكور البالغون يقتلون حتماً إن أخذوا والحرب قائمة ما لم يُسلموا والإمام مختير بين ضرب أعناقهم وقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف وتركهم حتى ينزفوا، وإن أخذوا بعد انقضائها لم يقتلوا وكان الإمام مختيراً بين المن والفداء والاسترقاق، ولا يسقط هذا الحكم لو أسلموا.

ولا يقتل الأسير لو عجز عن المشي ولا بعد الذمام له ويكره أن يصبر على القتل، ولا يجوز دفن الحربى ويجب دفن المسلم ولو اشتبهوا قيل: يوارى من كان كميثاً كما أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قتلى بدر.

وحكم الطفل حكم أبويه فإن أسلما أو أسلم أحدهما لحق بحكمه، ولو أسلم حربى في دار الحرب لحقن دمه وماله متى ينقل دون العقارات والأرضين ولحق به ولده الأصاغر، ولو أسلم عبد في دار الحرب قبل مولاه ملك نفسه، وفي اشتراط خروجه تردد المروى: أنه يشترط.

الثالث: في أحكام الأرضين: وكل أرض فتحت لجنوة وكانت محمية فهي للمسلمين كافة والغنائم في الجملة لا تباع ولا توقف ولا توهب ولا تملك على الخصوص، والنظر

كتاب الجهاد

ففيها إلى الإمام يصرف حاصلها في المصالح، وما كان مواتاً وقت الفتح فهو للإمام لا يتصرف فيه إلا بإذنه، وكل أرض فتحت صلحاً على أن الأرض لأهلها والجزية فيها فهي لأربابها ولم يتصرف فيها، ولوباعها المالك أصبح وانتقل ما كان عليها من الجزية إلى ذمة البائع، ولو أسلم سقط ما على أرضه أيضاً لأنه جزية، ولو شرطت الأرض للمسلمين كان كالمفتوحة عنوة والجزية على رقابهم.

وكل أرض أسلم أهلها طوعاً فهي لهم وليس عليهم سوى الزكاة في حاصلها مما تجب فيه الزكاة.

وكل أرض ترك أهلها عمارتها فللإمام تسليمها إلى من يعمرها وعليه طسقتها لأربابها. وكل أرض موات سبق إليها سابق فأحيها فهو أحق بها، وإن كان لا مالك فعليه طسقتها له.

الترابع: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر: وهما واجبان على الأعيان في أشبه القولين. والأمر بالواجب واجب وبالمندوب مندوب، والنهي عن المنكر كله واجب، ولا يجب أحدهما ما لم يستكمل شروطاً أربعة: العلم بأن ما يأمر به معروف وما ينهى عنه منكر، وأن يجوز تأثير الإنكار، وألا يظهر من الفاعل أمارة الإقلاع، وألا يكون فيه مفسدة.

وينكر بالقلب ثم باللسان ثم باليد، ولا ينتقل إلى الأثقل إلا إذا لم ينجح الأخف، ولو زال بإظهار انكراهية اقتصر ولو كان بنوع من إعراض، ولو لم يشعر انتقل إلى اللسان، ولو لم يرتفع إلا باليد كالضرب جاز، أما لو افتقر إلى الجراح أو القتل لم يجز إلا بإذن الإمام أو من نصبه، وكذا الحدود لا ينفذها إلا الإمام أو من نصبه، وقيل: يقيم الرجل الحد على زوجته وولده. وكذا قيل: يقيم الفقهاء الحدود في زمان الغيبة إذا أمنوا ويجب على الناس مساعدتهم.

ولو اضطر الجائر إنساناً إلى إقامة حد جاز ما لم يكن قتلاً محرماً فلا تقية فيه، ولو أكرهه الجائر على القضاء اجتهد في تنفيذ الأحكام على الوجه الشرعي ما استطاع وإن اضطر عمل بالتقية ما لم يكن قتلاً.

الجامع للسراج

للشيخ أبي زكريا يحيى بن أحمد بن يحيى بن الحسن
بن سعيد الهذلي
٦٠١ - ٦٨٩ هـ أو ٦٩٠ هـ

كتاب الجهاد

هذا الكتاب يحتوى على وجوب الجهاد، وكيفية وجوبه، ومن يجب عليه ومن يجاهد، وكيفية الجهاد، وأحكام الغنيمة، والفىء، والجزية. أمّا وجوبه: فمن الكتاب ومما علم من دين التّبيّ صلى الله عليه وآله ضرورة، ووجوبه على الكفاية إذا غلب الظّن أنّ في من قام به كفاية كفى، ويسقط فرضه عن المتمكّن منه بإقامة غيره مقامه.

ووجوبه على كلّ حرّ ذكر بالغ كامل العقل مطبّق له صحيح من المرض والعشى والعرج، بشرط حضور إمام الأصل داعياً إليه أو من يؤمّره، وهو محرمّ من دون إذنه. وقد يتعيّن فرضه إذا دهم المسلمين عدوّ يخاف منه بوازهم أو بوار بعض المسلمين فيجب الجهاد دفعاً له لا دعاءً له إلى الإسلام وإن لم يحضر الإمام، وإذا عيّن الإمام على شخص تعيّن عليه، ويبدأ بحرب من دنا إلّا أن يكون الأبعد أخطر منه، ولا يعطل الجهاد أصلاً ويجب بالنفس والمال فإن تعذّر أحدهما فبالآخر، ومن أعان غازياً بنفقة أو مرابطاً أو خلفه في أهله فله مثل أجره.

والرّباط مستحبّ وحده ثلاثة أيّام إلى أربعين يوماً، فإن زاد فتوابه ثواب الجهاد، ويجب بالتذر، ومن البرّ صرف المال إلى المرابطين والمجاهدين.

فإن أوصى بخالف في حال انقباض يد الإمام بال إلى شخص يدفعه إلى من يربط وأعطاه مؤمناً ردّه على الوصى ولم يربط، فإن لم يعرفه ولا مكانه بعد السّؤال عنه رابط ولم يقاتل وقاتل عن بيضة الإسلام إن خاف عليها، فإن منع الإنسان أبواه أو أحدهما

الجامع للشرائع

عن الجهاد أو صاحب دين حائلاً فلا جهاد عليه .
والمُجاهدون: اليهود والتصارى والمجوس وعباد الأوثان والأصنام المرتدون والبغاة والمحاربون.

فاليهود والتصارى والمجوس يُقاتلون ويُسبى ذراريهم وتُغنم أموالهم حتى يُسلموا أو تُقبل الجزية، وإجراء أحكام الإسلام عليهم والوفاء بما يشترطه الإمام عليهم من ترك التظاهر بشرب الخمر ونكاح المحرمات وأكل لحم الخنزير والزنا وفتنة المسلم عن دينه وإيواء عین على المسلمين والقتال مع عدوهم وإحداث البيعة والكنيسة وضرب ناقوس ورفع أخبار المسلمين إلى المشركين وإصابة المسلمة بنكاح أوسفاح وسب الله ورسوله، فإن خالفوا ذلك أو بعضه فله قتالهم واستغنام المال والذرية.

أحكام الجزية:

والجزية إلى رأى الإمام على رأس أو أرض -لا يجمع بينهما- ويزيد وينقص باختياره، ولا جزية إلا على الحر البالغ الكامل العقل الذكر، والضيافة على ما يشترط من الملوثة وكان مستحقها المهاجرون وهى الآن القائم مقامهم فى نصرة الإسلام.
وإذا أسلم الذمى أو مات قبل الحول أو بعده لم تؤخذ منه ولا من تركته، فإن ضربها على أرضه فباعها انتقلت الجزية إلى رأسه.

ومن دخل فى دينهم قبل نسخه فبحكمهم، ومن دخل فيه بعد نسخه لم يقبل منه، وإن ارتد منهم شخص إلى دين يقر عليه أهله ببذل الجزية قبل منه، فإن انتقل إلى غيره لم يقبل منه إلا الرجوع إليه أو إلى أهله أو الإسلام.

ومن قبلت الجزية منه لم تؤكل ذبيحته ولم ينكح منه إلا المتعة وملك اليمين، وعند بعض أصحابنا يحل ذلك إلا المجوس فلا تحل ذبائحهم ولا نكاحهم، وروى رخصة فى المتعة وملك اليمين، ومن لم يقبل لم يحل ذلك منه. ويجب دفع المعتدى على أهل الذمة مسلماً كان أو كافراً كالمسلمين.

وأما عباد الأوثان والأصنام فيقاتلون حتى يُسلموا أو يُقتلوا فقط، والمستأمن والمعاهد

كتاب الجهاد

سواء وهو الواصل إلينا لا للبقاء فلا يقرّ عندنا سنة بلا جزية ويقرّ أقلّ منها بعوض وغير عوض ، فإن خيف منه خيانة نُقض أمانه وردّ إلى أمانه.

أحكام القتال :

ولا قتال حتّى يدعوهم الإمام أو أميره إلى الإسلام والتزام أركانه ، فإن أبوها أو شيئاً منها حلّ القتال ، فإن كان الإسلام قوياً قاتل على الفور إلّا لمصلحة أربعة أشهر ودونها إلّا لصالح.

ويقاتل بمن شاء ، وأين شاء إلّا الحرم إلّا أن يُبدأ فيه بقتال ، ومتى شاء إلّا رجباً وذا القعدة وذا الحجة والمحرم لمن رأى لمن حرمة ، وبما شاء إلّا إلقاء السّم في بلادهم ، فإن تحصّنوا اجتهد في الفتح ، فإن تترسّوا بأسرى المسلمين أو الأبطال قصد الكافر خاصة ، فإن هلك المذكورون فلا دية وعليه الكفارة في قتل المسلم نهاراً وليلاً.

ويحترّب المنازل ويحرقها ويفرقها ويقطع الأشجار لحاجة ويكره ذلك من دونها ، ويستحبّ ألاّ يشرع فيه إلّا بعد الزّوال إلّا لمصلحة ، ويكره التّبييت لغير ضرورة ، ولا يعرقب الدّابة في أرض العدو فإن وقفت عليه خلّأها ، ولواليه بذل الجمل والنقل واشتراط السّلب لأنّه لا يختصّ به القاتل من دون الشرط ، ولا يقاتل النساء فإن عاون الرّجل جاز ، وإن كان بالمسلمين ضعف وادّع إلى عشر سنين .

ولا يفرّ المسلمون إن كانوا في عدة المشركين أو نصفهم إلّا متحرّفاً للقتال أو متحيراً إلى فئة ، فإن نقصوا عن ذلك جاز والثبوت أفضل .

وإن بادر شخص مسلم فقتل أسيراً مشركاً فدمه هدر ، وإن أسير مشركاً فعجز عن المشى فليطلقه ، وإن أراد قتل أسير أطعمه وسقاه .

ولأحد المسلمين الإذمام للشخص الواحد وللجماعة اليسيرة وماله كنفسه ، ولو كان المذمّ عبداً مسلماً لم تحقر ذمته ، ولا يجوز أمان المكره ، ولا إذمام لأهل إقليم إلّا للإمام فإن أذم غيره لهم وظنّوا الأمان أو قالوا : لا ندّمكم ، فظنّوا خلافه لم يُعرض لهم وردّوا إلى ما أمنهم ، ثم هم حرب . ولا يحلّ الإخفار بعد الإذمام ، فإن أحسّ منهم بخيانة نبذ

الجامع للشرائع

عهدهم إليهم وردهم إلى ما منهم بعد أخذ حقوق الله والمسلمين منهم ، ولا يحل التمثيل بالكفار والغدر بهم والغلول منهم.

وإسلام الحربى - والحرب قائمة - يُحترم ماله ودمه وولده الطفل والحمل ، فإن سُبيت أمه استرقت دونه سوى الأرض والعقار ، ويُعتق العبد بإسلامه قهرًا لسيده في دار الإسلام وإن أسلم في دار الحرب فرقه باق ، وقيل : يُعتق .

ولا يملك الكفار مال المسلمين بالقهر وإذا وجد رد على صاحبه بالبينة ، فإن وقع في الغنيمة رد أيضًا ، فإن قُسمت الغنيمة رد على صاحبه وغرم لمن حصل في سهمه قيمته من بيت المال ، وهدية الكفار إلى المسلمين - والحرب قائمة - غنيمة .

أحكام الأسير:

والأسير قبل تقضى الحرب مقتول يضرب عنقه أو يقطع يده ورجله من خلاف لينزف ، وبعد تقضيها خير الإمام بين المن والفداء والاسترقاق إلا أن يكون ممن لا يقر على دينه بالجزية ففيه المن والفداء فقط ، وقيل : يجوز . ويكره القتل صبرًا .

والصبي إذا أسر مع أبويه أو أحدهما فحكمه حكمهما في الكفر وبيع من كافر وإن سُبى وحده تبع السابى ، فإن كان مسلمًا لم يبع من كافر .

وإذا سُبى الزوجان معًا أو المرأة وحدها انفسخ التكاح بينهما لحدوث الرق وإن كانا مملوكين لم ينفسخ .

والصبيان يسترقون بالسبى والأسر ، فإن أشكل أمر بلوغهم فمن أنبت منهم فهو رجل ومن لم ينبت فهو ذرية .

وإذا أسر الزوج وحده فالتكاح باق ، فإن اختار الإمام رقه انفسخ .

ويكره التفريق بين والدته ولدها ما لم يبلغ سبعًا أو ثمانينًا فيجوز التفرقة والبيع صحيح في الحالين ، والإقامة بدار الشرك محرمة على المتمكن من الهجرة الخائف فلا يقدر على إظهار دينه ومكرهه للمتمكن منها الآمن على نفسه القادر على إظهار دينه ، ولا حرج على من لا حيلة له ولا يهتدى الطريق حتى يستطيع .

كتاب الجهاد

أحكام الغنيمة :

وُغْنِمَ ما كان في يد المشركين مما يُملِك في الإسلام ما لم يكن غصباً يُعرَف من مسلم فيردّ عليه ، ويجوز قسمتها في دار الحرب ، ويبدأ الإمام بسد ما ينوبه منها وإن استغرقها ، ثم يعطى منها أجرة حفاظها ومن جعل له أو شرط له سلب قتيل ، ثم يصطفى منها ما لا يجحف بها ، ثم يخرج خمسها لأهل الخمس وقد ذكرناهم ، ثم يقسم الأربعة الأخماس بين المقاتلة للفارس سهمان وللزاجل سهم ولذى الفرسين فصاعداً ثلاثة أسهم ، ويشاركهم من يلحقهم مُعيناً قبل القسمة ، ويقسم السرية على القواعد .

وإذا كان فيها ما لا ينقل ويحول كالأرض قبلها الإمام وقسم دخلها بين المسلمين بأجمعهم بعد تخميسها ، فإن قتل أهل الحرب بغير إذنه فما غنموا فله خاصة .

ويعملك الغانمون الغنيمة بالحيازة مشاعة بينهم ، فإن مات أحدهم فحقه لوارثه ، وإن كان فيها من يعتق عليه عتق نصيبه ، وإن وطئ منه جارية درأ عنه من الحد بقدر ماله منها وحّد بقدر ما ليس له ، وإن سرق منها قدر حقه فلا قطع ، وإن سرق منها من لا سهم له فيها - كالأعراب المقاتلة مع المهاجرين - قُطع .

وقيل : لا يملك أحدهم إلا بعد القسمة ، لأن للإمام أن يعطى الشخص عيناً دون عين وإن كره .

والفء ما حصل بلا قتال وكان للتبى صلى الله عليه وآله ثم هو للقائم بعده مقامه ولا شيء لغيره فيه ينفق منه على نفسه وما ينوبه وعلى أقاربه .
ومال الهدنة والجزية قيل : يخمس ، وقيل : لا يخمس .

أحكام المرتدة والمرتدة :

والمرتدة عن فطرة وهو من لم يزل مسلماً أو ولد بين مسلمين قتل من غير استتابة وورث ماله ووارثه المسلم حين ارتدت وبانت زوجته واعتدت عدة الوفاة .

وإن كان كافراً أسلم ثم ارتدت استتيب ثلاثاً ، فإن تاب وإلا قُتل يوم الرابع وورثه وارثه المسلم بعد قتله ووقف نكاحه على انقضاء العدة ، فإن أسلم قبل تقضيها فهما على

الجامع للشرائع

التكاح وإلا أتممت عدة الطلاق، وإن مات أو قتل في العدة اعتدت عدة الوفاة، وإن لم يكن دخل بها بانث في الحال، فإن عاد ثلاثاً قتل في الرابعة. والمرتدة تحبس أبداً حتى تتوب في الحالين وتضرب أوقات الصلوات وتستخدم خدمة شديدة وتلبس خشن الثياب ولا تطعم ولا تسقى إلا قدر ما يمسك رملها.

أحكام الباغي :

الباغي من لم يدخل فيما دخل فيه المسلمون من بيعة الإمام أو نكث بيعته، فعلى من استنفره الإمام لقتالهم التفور معه ولا يجاب إلى ذلك إمام جائر، وإذا قاتل الباغي لم يرجع عنه حتى يدخل فيما دخل المسلمون فيه أو يقتل. فإن كان له فئة يرجع إليها قتل مقبلاً أو مدبراً وأجهز على الجرحى وإلا لم يتبع المدبر ولم يُجهز على الجريح، وسبى ذراري الفريقين لا يحل، وهل يغنم ما معهم من مال؟ فيه خلاف، ولا خلاف أن أموالهم التي في دار الهجرة لا تغنم. ومن مات منهم لا يسقط عنه حق مسلم جرحه أو قتله أو أخذ ماله.

أحكام المحارب :

والمسلم المحارب من شهر السلاح في برٍّ أو بحرٍ سفراً أو حضراً ليلاً أو نهاراً رجلاً أو امرأة.

فإن أخاف ولم يجن نفى من الأرض بأن يفرق - على قول - أو يحبس على آخر أو يُنفى من بلاد الإسلام سنة حتى يتوب وكونوا أنه منفي محارب فلا تؤووه ولا تعاملوه، فإن آووه قوتلوا، وإن قتل وكان القتل غرضه خير الولي بين الذية والقتل والعفو، وإن قصد المال تحتم قتله أو صلبه حيّاً ويترك ثلاثة أيام ثم ينزل ويُغتسل ويكفن ويحط ويُصلّى عليه ولم يجز العفو عنه ولا الصلح على مال إلا ما جناه قبل المحاربة، وإن مات المحارب لم يصلب، فإن جرح فقط جرح ونُفي، فإن جرح وقتل جرح ثم قُتل أو صُلب، فإن جرح وأخذ المال جرح وقُطعت يمينه ورجله اليسرى، وإن قطع يمين شخص وليست

كتاب الجهاد

له يمين فُطعت يسراه، وإن هرب طُلب ليقام عليه الحد.

وإن تاب قبل القدرة عليه ولم يكن جنى على غيره عفى عنه، وإن كان جنى على غيره عُفى عن حق الله تعالى وأخذ منه حق الناس إلا أن يعفوا عنه، ولا يغنم مال المحارب.

ومن أراد نفس إنسان أو ماله أو أهله دفعه، وإن أدى إلى قتل الدافع فهو شهيد وإلى قتل المدفوع أو جرحه فدمه هدر، فإن أدبر اللص لم يجز رميه، وبثت المحاربة بعدلين أو إقراره، فإن شهدا أنه قطع عليهما الطريق وعلى القافلة لم يقبل لهما ولا للقافلة لظهور الخصومة والعداوة.

باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر:

هما فرضان على الكفاية بشرط علمه المعروف معروفًا والمنكر منكراً وتمكّنه من ذلك، وظنه استمراره من المرتكب أو المخل، ولا يؤدى إلى مفسدة، ولا يكون مفسدة من خوف على نفس أو مال له أو لغيره في الحال أو المآل.

والآمر يتبع الأمور به في الوجوب والتدب، والنهي عن المنكر واجب كله والنهي عن فعل ما -الأولى تركه- ندب.

ويجبان باليد واللسان والقلب. ويبدأ بالوعظ والتخويف، فإن لم ينجع أذب، فإن لم ينجع إلا بالقتل والجراح فعل، فإن لم يتمكّن فبالقلب، وقيل: إذا بلغ إلى القتل والجراح لم يجز إلا بإذن الإمام، والأول أصح. وربما قام الفعل في الموضعين مقام القول كالإعراض عنه والإزراء به لينزجر وإظهار المعروف ليتأسى به.

وقيل: إنهما يجبان على الأعيان، ووجوبهما عقلى أو سمعى فيه خلاف، وتحقيقه في الأصول، ولا خلاف في وجوبهما في الجملة.

المكروه:

وإن أكره المكلف على إظهار كلمة الكفر بالقتل جاز له إظهارها، ولو احتمله ولم

الجامع للشرائع

يظهرها كان مأجورًا.

وإن أكره بالقتل على الإخلال بواجب سمعي أو عقلي أو على فعل قبيح سمعي جاز له ذلك، وإن أكره على قبيح عقلي فإن كان مما له عنه مندوحة كالكذب ورّى في نفسه، وإن كان غيره كالظلم لم يحسنه الإكراه، وروى: أنه يأخذ المال بالإكراه، فإن تمكن من ردّه فعل. ولا خلاف في أن قتل النفس المحترمة لا يستباح بالإكراه أبدًا، والإقامة بالدار [دار الكفر] بنى على ما ذكرناه.

قَوْلُ عَبْدِ الْاَكْبَرِ

فِي مَسَائِلِ الْحَسَلِ وَالْحَمَلِ

للشيخ جمال الدين أبي منصور الحسن بن سديد الدين يوسف بن زبير المني
على بن محمد بن مطهر الحلي المشتهر بالعلامة الحلي والعلامة على الاطلاق

٦٤٧ - ٧٢٦ هـ

كتاب الجهاد

وفيه مقاصد : الأول : من يجب عليه :

وهو واجب في كل سنة مرة إلا لضرورة على الكفاية ويراعى الإمام التصفة في المناوبة بين الناس، وفروض الكفايات كثيرة مذكورة في مواضع وهو كل مهم ديني يتعلق غرض الشرع بحصوله ولا يقصد عين من يتولاه ومن جملته : إقامة الحج العلمية، ودفع الشبهات، وحل المشكلات، والأمر بالمعروف، والصناعات المهمة التي بها قوام المعاش حتى الكس والحجامة ولو امتنع الكل عنها لحقهم الإثم، ودفع الضرر عن المسلمين، وإزالة فاقتهم كإطعام الجائعين وستر العراة وإعانة المستعنيين في الثائبات على ذوى اليسار مع قصور الصدقات الواجبة، وكالقضاء وتحمل الشهادة.

وإنما يجب الجهاد على كل مكلف حر ذكر غير صم ولا أعمى ولا مقعد ولا مريض يعجز عن الركوب والقُدو ولا فقير يعجز عن نفقة عياله وطريقه وثمان سلاحه . فلا يجب على الصبي ولا المجنون ولا العبد — وإن اعتق بعضه أو أمره سيده إذ لا حق له في روحه ولا يجب عليه الذب عن سيده عند الخوف — ولا المرأة ولا الخنثى المشكل ولا الشيخ الهرم ولا على الأعمى وإن وجد قايلاً ولا الزمن كالمقعد وإن وجد مطية ولا المريض ولا الفقير، وتختلف بحسب الأحوال والأشخاص .

والمعدين المُعسير فقير وليس لصاحب الدين منعه لو أَرادَه وإن كان حائلاً وكذا الموسر قبل الأجل وله منعه بعده حتى يقبض وكذا ليس له منعه عن سائر الأسفار قبل

قواعد الأحكام

الأجل ، ولأبوين المنع مع عدم للتعيين . وفي الجدين نظر .
 وإنما يجب بشرط الإمام أو نائبه وإنما يتعين بتعيين الإمام أو النائب لمصلحة أو
 لعجز القائمين عن الدفع بدونه أو بالتذر وشبهه أو بالخوف على نفسه مطلقاً ، وإن كان
 بين أهل الحرب إذا صدمهم عدو يخشى منه على نفسه ويقصد بمساعدتهم الدفع عن نفسه
 لا عن أهل الحرب ولا يكون جهاداً ، وإذا وطئ الكفار دار الإسلام وجب على كل ذي
 قوة قتالهم حتى العبد والمرأة وانحل الجبر عن العبد مع الحاجة إليه .
 ويستحب للعاجز الموسر الاستجار له على رأى ويجوز للقادر فيسقط عنه ما لم يتعين ،
 ولو تجدد العذر الذى هو العمى والزمن والمرض والفقر بعد الشروع فى القتال لم يسقط
 على إشكال فإن عجز سقط ، ولو بُذِلَ للفقير حاجته وجب ولا يجب أن يؤجر نفسه
 بالكفاية .

ويحرم القتال فى أشهر الحرم وهى : ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب ، إلا أن يبدأ
 العدو بالقتال أو لا يرى لها حرمة ويجوز فى الحرم ، ويحرم المقام فى بلاد الشرك على من
 يضعف عن إظهار شعار الإسلام مع القدرة على المهاجرة .

وفى الرِّباط فضل كثير وهو الإقامة فى الثغر لتقوية المسلمين على الكفار ولا يشترط فيه
 الإمام لأنه لا يشمل قتالاً بل حفظاً وإعلاماً ، وله طرفنا قلة وهو ثلاثة أيام وكثرة وهو
 أربعون يوماً فإن زاد فله ثواب المجاهدين ، ولو عجز عن المباشرة للرِّباط فربط فرسه لإعانة
 المربطين أو غلامه أو أعانهم بشيء فله فيه فضل كثير ، ولو نذر المرباطة وجب عليه الوفاء
 سواء كان الإمام ظاهراً أو مستوراً وكذا لو استؤجر ، وأفضل الرِّباط الإقامة بأشد الثغور
 خطراً ويكره نقل الأهل والذرية إليه .

المقصد الثانى : فى من يجب قتاله :

وهم ثلاثة :

الحربى : وهو من عدا اليهود والنصارى والمجوس من سائر أصناف الكفار سواء
 اعتقد معبوداً غير الله تعالى كالشمس والوثن والتجوم أو لم يعتقد كالأدهرى ، وهؤلاء لا

كتاب الجهاد

يقبل منهم إلا الإسلام فإن امتنعوا قوتلوا إلى أن يُسلموا أو يُقتلوا ولا يقبل منهم الجزية.
الثاني: الذمى: وهو من كان من اليهود والنصارى والمجوس إذا خرجوا عن شرائط
الذمة الآتية فإن التزموا بها لم يجز قتالهم.

الثالث: البغاة: والواجب قتال هؤلاء الأصناف مع دعاء الإمام أو نائبه إلى التقور
إما لكفهم أو لنقلهم إلى الإسلام، ولو اقتضت المصلحة المهادنة جازت لكن لا يتولاها
غير الإمام أو نائبه، ولا فرق بين أن يكون الوثني ومن في معناه عريباً أو عجمياً.
وشرائط الذمة يا :

أ : بذل الجزية

ب : التزام أحكام المسلمين وهذان لا يتم عقد الذمة إلا بهما فإن أحلّ بأحدهما
بطل العقد وفي معناه ترك قتال المسلمين.

ج : ترك الزنا بالمسلمة.

د : ترك إصابتها باسم نكاح وكذا الصبيان من المسلمين.

هـ : ترك فتن مسلم عن دينه.

و : قطع الطريق عليه.

ز : إيواء جاسوس المشركين.

ح : المعاونة على المسلمين بدلالة المشركين على عوراتهم أو مكاتبتهم وهذه الستة إن
شرطت في عقد الذمة انتقض العهد بخالفة أحدها وإلا فلا، نعم يحذ أو يعزّر بحسب
الجنانية، ولو أراد أحدهم فعل ذلك مُنع منه فإن مانع بالقتال نقض عهده.

ط : ما فيه غضاضة على المسلمين وهو ذكر ربهم أو نبيّه عليه السلام بسبّ ويجب به
القتل على فاعله وينتقض العهد، ولو ذكرهما بما دون السبّ أو ذكر دينه أو كتابه بما لا
ينبغي نُقض العهد إن شُرط عليه الكف عنه وإلا فلا ويعزّر.

ي : إظهار منكر في دار الإسلام ولا ضرر فيه على المسلمين كإدخال الخنازير وإظهار
شرب الخمر في دار الإسلام ونكاح المحرمات، وروى أصحابنا: أنه ينتقض العهد.

يا : إحداث البيع والكنائس وإطالة البنیان، وضرب التاقوس يجب الكف عنه سواء

قواعد الأحكام

شرط في العقد أولاً ، فإن خالفوا لم ينتقض العهد وإن شرط لكن يعزّر فاعله .
 وكلّ موضع حكم فيه بنقض العهد فإنه يستوفى أولاً ما يوجب الجرم ثم يتخيّر الإمام
 بين القتل والاسترقاق والمنّ والفداء ، وينبغي للإمام أن يشترط في العقد التميّز عن
 المسلمين بأمور أربعة : في اللباس والشعر والركوب والكنى .
 أمّا الشّوب فيلبسون ما يخالف لونه لون غيره فيشدّ الزّنار فوق ثوبه إن كان نصرانياً
 ويجعل لغيره خرقّة في عمامته أو يُختم في رقبته خاتم رصاص أو حديد أو جُلجل ، ولا
 يُمنعون من فاخر الثياب ولا العمام .
 وأمّا الشّعور فإنّهم يحذفون مقادير شعورهم ولا يفرقون شعورهم .
 وأمّا الرّكوب فيُسمّعون من الخيل خاصّة ولا يركبون السّروج ويركبون عرّضاً
 رجلاهم إلى جانب واحد ويُمنعون تقليد السيوف ولبس السلاح واتّخاذة .
 وأمّا الكنى فلا يكتنون بكنى المسلمين .

المقصد الثالث : في كيفة القتال :

والتنظر في تصرف الإمام فيهم بالقتال والاسترقاق والاعتنام :

الفصل الأوّل : في القتال :

وينبغي أن يبدأ بقتال الأقرب ثمّ القريب ثمّ البعيد ثمّ الأبعد فإن كان الأبعد أشدّ
 خطراً قدّم وكذا لو كان الأقرب مهادناً ومع ضعف المسلمين عن المقاومة يجب الصّبر
 فإذا حصلت الكثرة المُقاومة وجب التفور ، وإنما يجوز القتال بعد دعاء الإمام أو من
 يأمره إلى محاسن الإسلام إلّا فيمن عرف الدّعوة ، وإذا التقى الصّقان لم يجز الفرار إذا
 كان المشركون ضِعْف المسلمين أو أقلّ إلّا لمتحرّف لقتال - كطالب السّعة واستدبار
 الشّمس وموارد المياه وتسوية لأمة الحرب ونزع شيء أو لبسه - أو متحيز إلى فئة يستنجد
 بها في القتال بشرط صلاحيتها للاستنجد على إشكال قليلة كانت أو كثيرة قريبة أو
 بعيدة على إشكال ، فإن بدا له عنّ القتال مع الفئة البعيدة فالوجه الجواز مع عدم

كتاب الجهاد

التعيين ، ولا يشارك فيما غنم بعد مفارقتة و يشارك في السابق وكذا يشارك مع القرية لعدم فوات الاستنجد به .

ولو زاد الضعف على المسلمين جاز الهرب ، وفي جواز انهزام مائة بطل عن مائتي ضعيف وواحد نظرينشأ من صورة العدد والمعنى والأقرب المنع ، إذا العدد معتبر مع تقارب الأوصاف فيجوز هرب مائة ضعيف من المسلمين من مائة بطل مع ظن العجز على رأى ، ولو زاد الكفار عن الضعف وظن السلامة استحب الثبات ولو ظن العطب وجب الانصراف ، ولو انفرد اثنان بواحد من المسلمين لم يجب الثبات .

ويجب المواراة الشهيد دون الحربى فإن اشتبهافليوآر من كان كمش الذكر ، ويجوز المحاربة بكل ما يُرجى فيه الفتح كنصب المناجيق وإن كان فيهم نسوة وصبيان وهدم الحصون والبيوت والحصار ومنع السابلة من الدخول والخروج ، ويكره بإرسال الماء وإضرار النار وقطع الأشجار إلا مع الضرورة وإلقاء السم على رأى .

مسائل :

لا يجوز قتل المجانين ولا الصبيان ولا النساء منهم وإن أعزَّ إلا مع الحاجة ولا الشيخ الفانى ولا الخنثى المشكل ويُقتل الزاهد والكبير إن كان ذا رأى أو قتال ، ولو تترسوا بالنساء والصبيان أو آحاد المسلمين جاز رمى الترس في حال القتال ، ولو كانوا يدفعون عن أنفسهم واحتمل الحال تركهم فالأقرب جواز رمى الترس غير المسلم ، ولو أمكن التحرّز عن الترس المسلم فقصدته الغازى وجب القود والكفارة ، ولو لم يمكن التحرّز فلا قود ولا دية وتجب الكفارة .

ويكره التبييت والقتال قبل الزوال لغير حاجة وتقرُّب الذابة وإن وقفت به ونقل رؤوس الكفار إلا مع نكاية الكفار به والمبارزة من دون إذن الإمام على رأى وتحرم لو منع وتجب لو ألزم ، ولو طلبها مشرك استحب الخروج إليه للقوى الواثق من نفسه بالتهوض ويحرم على الضعيف على إشكال ، فإن شرط الانفراد لم يجز المعاونة إلا إذا فر المسلم وطلبه الحربى فيجوز دفعه ولو لم يطلبه فالأقوى المنع من محاربتة فإن استنجد أصحابه

قواعد الأحكام

نقض أمانه فإن تبرعوا بالإعانة فمنعهم فهو على عهدة الشرط وإن لم يمنعهم جاز قتاله معهم ، ولو لم يشترط الانفراد جاز إعانة المسلم .

ويجوز الخدعة في الحرب للمبارز وغيره ، ويحرم الغدر بالكفار والغلول منهم والتمثيل بهم ، ولا ينبغي أن يُخرج الإمام معه المُخِذِل كمن يزهّد في الخروج ويعتذر بالحرّ وشبهه ولا المُرجِف وهو من يقول : هلكت سرية المسلمين ، ولا من يُعين على المسلمين بتجسس وإطلاع الكفار على عورات المسلمين ولا من يوقعوا العداوة بين المسلمين ولا يُسهّم له لو خرج ، ويجوز له الاستعانة بأهل الذمة والمُشرك الذي يؤمن غائلته والعبد المأذون له فيه والمُراهق .

ويجوز استئجار المسلم للجهاد من الإمام وغيره وأن يبذل الإمام من بيت المال ما يستعين به المُحارب ، ولو أخرجه الإمام قهراً لم يستحقّ أجره وإن لم يتعين عليه لتعيّنه بإلزامه وإن كان عبداً أو ذميّاً ، ولو عيّن شخصاً لدفن الميت وغسله فلا أجره له وإن كان للميت تركة أو في بيت المال اتّسع ، ولو استأجر للجهاد فخلّى سبيله قبل الموافقة استحقّ أجره الذّهاب ، ولو وقفوا من غير قتال ففي استحقاق كمال الأجره نظر ينشأ من مساواة الوقوف للجهاد ولهذا يُسهّم له .

ويكره للغازي أن يتولّى قتل أبيه الكافر ولا يجوز له قتل صبيان الكفار ولا نساءهم مع عدم الحاجة .

الفصل الثاني : في الاسترقاق :

الأسارى إن كانوا إناثاً أو أطفالاً مُلِكُوا بالسبى وإن كانت الحرب قائمة ، والذّكور البالغون إن أُخذوا حال المقاتلة حُرِّمَ إبقاؤهم مالم يُسلموا ويتخيّر الإمام بين ضرب رقابهم وقطع أيديهم وأرجلهم وتركهم حتى ينزفوا فيموتوا وإن أُخذوا بعد انقضاء الحرب حُرِّمَ قتلهم ويتخيّر الإمام بين المنّ والفداء والاسترقاق ومال الفداء ورقابهم مع الاسترقاق كالغنيمة ولا يسقط هذا التخيير بإسلامهم بعد الأسر .

ويجوز استرقاق امرأة كلّ كافر أسلم قبل الظفر به ولا يمنع من ذلك كونها حاملاً بولد

كتاب الجهاد

مسلم سواء وطئها المسلم أو أسلم زوجها لكن لا يسترق الولد، وينفسخ النكاح بأسر الزوجة مطلقاً وإن كانت كبيرة وبأسر الزوج الصغير مطلقاً وبأسر الزوجين وإن كانا كبيرين وبأسترقاق الزوج الكبير لا بأسره خاصة، ولو كانا مملوكين تخير الغانم، ولو صولح أهل المسيية على إطلاقها بإطلاق أسير مسلم في يدهم فأطلقوه لم يجب إعادة المرأة، ولو أطلقت بعوض جازما لم يكن قد استولدها مسلم.

ويجوز سبى منكوحة الذمتى فينفسخ به النكاح ومعته ومعته المسلم، ولا ينقطع إجارة المسلم في العبد المسيى ولا الذار المغنومة، ولا يسقط الدين للمسلم والذمتى عن الحربى بالسبى والاسترقاق إلا أن يكون الدين للسبى فيسقط كما لو اشترى عبداً له عليه دين وقضى الدين من ماله المغنوم إن سبق الاغتنام الرق على إشكال وقدم حق الدين على الغنime وإن زال ملكه بالرق كما يقضى دين المرتد، ولو استرق قبل الاغتنام تبع بالدين بعد العتق وقدم حق الغنime في ماله على إشكال، ولو اقترنا فأقوى الاحتمالين تقديم حق الغنime للتعلق بالعين، ولو كان الدين لحربى فاسترق المديون فالأقرب سقوطه ولو أسلما أو أسلم المالك فهو باقى إلا أن يكون خيراً هذا إذا كان الدين قرصاً أو ثمناً وشبهه، أما لو كان إتلافاً أو غصباً فالأقرب السقوط بإسلام المديون.

ولو سببت المرأة ولدها الصغير كره التفريق بينهما، ولو عجز الأسير عن المشى لم يجب قتله للجهل بحكم الإمام فيه فإن قتله مسلم فهدر ويجب إطعامه وسقيه وإن أريد قتله بعد لحظة ويكره قتله صبراً، وحكم الطفل المسيى تابع لحكم أبيه فإن أسلم أحدهما تبعه ولو سبى منفرداً ففي تبعيته للسبى في الإسلام إشكال أقربه ذلك في الظهارة لأصالتها السالبة عن معارضة يقين التجاسة.

وكل حربى أسلم في دار الحرب قبل الظفر به فإنه يحقن دمه ويعصم ماله المنقول دون الأراضين والعقارات فإنها للمسلمين ويتبعه أولاده الأصاغر وإن كان فيهم حمل دون زوجته وأولاده الكبار، ولو وقع الشك في بلوغ الأسير اعتبر بالشعر الحشن على العانة فإن ادعى استعجاله بالدواء ففي القبول إشكال، ويعول على نبات الشعر الحشن تحت الإبط لا باخضرار الشارب، والحشنى إن بال من فرج الذكور أو سبق أو انقطع أخيراً منه

قواعد الأحكام

فَذَكَّرَ وبالعكس لمؤلفه ولو اشتبه لم يجر قتله ، ولو أسلم عبد الحربى فى دار الحرب قبل مولاه فإن قهر مولاه بالخروج إلينا قبله تحرّروا وإلا فلا .

الفصل الثالث : فى الاغتنام :

ومطالبه ثلاثة :

الأول :

المراد بالغنيمة هنا كل ما أخذته الفئة المجاهدة على سبيل الغلبة دون المختلس والمسروق فإنه لا أخذه ودون ما ينجلى عنه الكفار بغير قتال فإنه للإمام ودون اللقطة فإنها لأخذها ، ولو أخذ من الحربى على جهة السوم ثم هرب ملكه .
وأقسام الغنيمة ثلاثة : ما ينقل ويحول من الأمتعة وغيرها ، وما لا ينقل ولا يحول كالأراضى ، وما هو سبى كالتساء والأطفال .

والأول : إن لم يصح للمسلم تملكه فليس غنيمة بل ينبغى إتلافه كالخنزير أو يجوز إبقاؤه للتخليل كالخمر ، وإن صح كالذهب والفضة والأقمشة وغيرها أخرج منه الخمس والجمائل وما يصطفيه الإمام لنفسه والباقى للغنائم خاصة سواء حواه العسكر أو لا وليس لغيرهم فيه شىء ولا لبعضهم الاختصاص بشىء ، نعم لبعضهم التخصيص بما يحتاج إليه من المأكول وعلف الدواب قدر الكفاية سواء كان غنيًا أو فقيرًا وسواء كان هناك سوق أو لا وسواء كان المأكول من الطعام أو مثل السكر والفاكهة الرطبة أو اليابسة .

ولو احتاج الغنم إلى ذبح البهيمة المأكولة أكل اللحم وردّ الجلد إلى المغنم ولو عمل منه شيئًا أو شبهه ردّه وعليه أجرته ، وليس له لبس الثياب ولا استعمال الدواء والدّهن إلا مع الضمان ، وبإباحة الأخذ لمن معه طعام ومن ليس معه لكن قدر الحاجة ما داموا فى دار الحرب ، وليس له أن يضيف من ليس من الغنائم ، ولو فضل من الطعام شىء بعد الدخول إلى دار الإسلام ردّه .

ولو أقرض غنم مثله شيئًا من الغنيمة أو علفًا لدوابه جاز ولا يكون قرضًا لانتفاء ملك الأول ويكون الثانى أحقّ باليد وليس للأول مطالبته فإن ردّه عليه صار أولى باليد

كتاب الجهاد

لمتجددة ولو خرجا من دار الحرب لم يجز له رده على المقرض بل على الغنيمة، ولوباعه من الغنيمة بشيء منها فكلّ منهما أحقّ باليد فيما صار إليه وليس بيعاً فلا يجزى فيه الربا، ولو كان الثمن من غير الغنيمة لم يملكه البائع ورده على المشتري، ولو كان المشتري من غير الغانين لم يصح إقراره عليه بل يردّه إلى الغنيمة.

الثاني: ما لا ينقل يخرج منه الخمس إتماً بإفراز بعضه أو بإخراج خمس حاصله والباقي للمسلمين قاطبة لا يختص به الغانمون مثل الأرض؛

فإن فتحت عنوة فإن كانت محياة فهي فيء للمسلمين قاطبة لا يختص بها الغانمون والنظر فيها إلى الإمام، ولا يصح بيعها ولا وقفها ولا هبتها ولا يملكها المتصرف فيها على الخصوص ويقبّلها الإمام لمن يراه بما يراه حفظاً للمسلمين ويصرف حاصلها في مصالحهم كسدة الثغور وبناء القناطر ومعونة الغزاة وإرزاق الولاة والقضاة وما أشبهه، ولو ماتت لم يصح إحياؤها لأن المالك لها معروف وهو المسلمون كافة، وما كان منها مواتاً حال الفتح فللإمام خاصة لا يجوز إحياؤها إلا بإذنه فإن تصرف فيها أحد بغير إذن فعليه طسّقها له، وفي حال الغيبة يملكها المحيي من غير إذن.

وأما أرض الصلح فلا رباها إن صلحوا على أن الأرض لهم، ولو صلحوا على أنها للمسلمين ولهم السكنى وعليهم الجزية فالعالم للمسلمين قاطبة والموات للإمام خاصة وعليهم ما يصلحهم الإمام إذا شرطت الأرض لهم ويملكونها على الخصوص ويتصرفون بالبيع وغيره، فإن باع أحدهم أرضه على مسلم صح وانتقل مال الصلح عن الأرض إلى رقة الذمّي، ولو أسلم الذمّي ملك أرضه وسقط مال الصلح عنه.

وأما أرض من أسلم أهلها عليها فهي لهم خاصة وليس عليهم سوى الزكاة مع الشرائط، وكلّ أرض ترك أهلها عمارتها فللإمام أن يقبّلها ممتنّ يعمّرها ويأخذ منه طسّقها لأربابها، وكلّ من أحيا أرضاً ميتة لم يسبقه غيره إليها فهو أولى فإن كان لها مالك معروف فعليه طسّقها له وله انتزاعها من يده.

الثالث: السبايا والذراري وهي من الغنائم يخرج منه الخمس والباقي للغانين خاصة.

قواعد الأحكام

فروع :

أ : المباحات بالأصل كالصيد والشجر لا تُخَصُّ أحدًا فإن كان عليه أثر ملك كالظير المقصوص والشجر المقطوع فغنيمة.

ب : لو وجد شيء في دار الحرب يصلح للمسلمين والكفار فلقطة.

ج : الغانم هل يملك حصته من الغنيمة لمجرد الاغتنام أو يملك إن يملك ؟ فيه احتمال فعلى الثانى يسقط حقه منها بالإعراض قبل القسمة إذ الغرض الأقصى في الجهاد حفظ الملة والغنيمة تابعة فيسقط بالإعراض والأقرب عدم صحة الإعراض بعد قوله : اخترت الغنيمة . ويُفرض المعرض كالمعدوم ، ولو أعرض الجميع ففى نقلها إلى أرباب الخمس خاصة نظر أقربه أنها للإمام ، والأقرب صحة إعراض المفلس دون السفهية والسبى إلا أن يبلغ قبل القسمة ولا إعراض العبد عن الرضخ بل سيده ، ويصح إعراض السالب عن سلبه ولو مات قبل الإعراض فللوارث أن يعرض .

د : هل تُملك الغنيمة بالاستيلاء أو القسمة أو يظهر الملك بالاستيلاء مع القسمة وانتفاؤه مع الإعراض والتلف ؟ فيه نظر ، أقربه الأول .

هـ : لو كان في المغنم من ينعق على بعضهم انعق على الأول نصيبه وقوم عليه إن قلنا بالتقويم في مثله ولا ينعق على الثانى إلا أن يخصه الإمام به فينعق وإن خص به جماعة هو أحدهم ورضى عتق عليه ولزمه نصيب الشركاء .

و : لو وطئ الغانم جارية المغنم عالمًا سقط من الحد بقدر حقه وأقيم عليه بقدر الباقي فإن أحبلها فله منه بقدر حقه والأقرب وجوب العشر مع البكارة ونصفه مع عدمها ويسقط منه قدر نصيبه ويلحق الولد به وتصير أم ولد وتقوم الجارية عليه ولدها يوم سقوطه خيًّا إلا إن كانت قومت قبل الوضع فلا يقوم الولد .

ز : يجوز إتلاف ما يحتاج إلى إتلافه من أموال الكفار للظفر بهم كقطع الأشجار وقتل الحيوان لا مع عدم الحاجة ، والكتب إن كانت مباحة كالطب والأدب لم يجوز تلفها وهى غنيمة وغيرها كالزندقة والكفر لا يجوز إبقاؤها وكذا التوراة والإنجيل ، وكلب الصيد والماشية والزروع والحائض غنيمة بخلاف غيره .

كتاب الجهاد

المطلب الثاني: في قسمة الغنيمة:

يجب البدأ بالمشروط كالجعائل والسلب والرضخ، ثم بما يحتاج إليه الغنيمة من النفقة مدة بقائها حتى تُقسم كأجرة الراعي والحافظ، ثم الخمس يقسم أربعة الأخماس الباقية بين المقاتلة ومن حضر وإن لم يُقاتل حتى المولود بعد الحياة قبل القسمة والممد المتصل بهم بعد الغنيمة قبل القسمة والمريض بالسوة لا يُفضل أحدٌ لشدة بلائه^١. سهم وللفراس سهمان ولذی الأفراس ثلاثة سواء قاتلوا في البر أو البحر استغنوا عن الخيل أولاً.

ولا يُسهم للعبيد ولا للنساء ولا للكفار ولا الأعراب وهم من أظهر الإسلام ولم يُضفيه وإن قاتلوا مع المهاجرين على رأى بل يرضخ الإمام للجميع بحسب المصلحة، وينبغي المفاضلة في الرضخ بسبب شدة قتاله وضعفه ولا يُسهم للمُخذل ولا المُرجف ولا يرضخ لهم ولا لغير الخيل من الإبل والبغال والحُمير، وفي الإسهام للحطيم «وهو الذي ينكسر» والقحيم «وهو الكبير الهرم» والضرع «وهو الضغير» والأعجف «وهو المهزول» والرازح «وهو الذي لا حراك به» نظرينشأ من عموم الاسم ومن عدم الانتفاع والاعتبار بكونه فارساً عند الحياة إلى القسمة، فلو دخل المعركة راجلاً فملك بعد انقضاء الحرب فرساً قبل القسمة أُسهم لها، ولو قاتل فارساً ثم نفقت فرسه أو باعها أو أخذها المشركون بعد الحياة قبل القسمة لم يُسهم له.

ولا يُسهم للمفصوب مع غيبة المالك وله الأجرة على الغاصب ومع حضوره السهم له، وللمقاتل سهم الراجل والأقرب احتساب الأجرة منه فإن قصر وجب الإكمال، ولو كان ذا أفراس فالوجه التقسيط فيأخذ المالك حصته مع حضوره، ولو تعددت أفراس المالك خاصة أو أفراسهما معاً فاشكال.

وسهم المستأجر والمستعار للمقاتل، وأرباب الصنائع كالبقال والبيطار والحيّاط والبرّاز إن قاتلوا أُسهم لهم وإلا فإن حضروا للجهاد فكذلك وإلا لم يُسهم لهم، ولو غنمت السرية شاركها الجيش الصادرة هي عنه لا من جيش البلد، ولا يتشارك الجيشان الخارجان إلى جهتين.

قواعد الأحكام

ويكره تأخير القسمة في دار الحرب لغير عذر وإقامة الحدود فيها ، ولو غنم المشركون أموال المسلمين لم يملكوها فلوارتُجِعَتْ فلا سبيل على الأحرار ، وأما الأموال والعبيد فلا ربابها قبل القسمة ولو عُرفت بعدها استعيدت ورجع الغانم على الإمام مع تفرق الغانمين ، والمُرسِد للجهاد إنما يملك رزقه بقبضه من بيت المال فلومات قبله لم يُطالب الوارث وإن كان قد حلّ ، ولا يستحق أحد سلباً ولا نفلاً إلا بالشرط .

المطلب الثالث: في اللّواحق :

أ : السلب المستحق للقاتل كلّ ما يد المقتول عليه وهو جُنة للقتال أو سلاح كالسيف والرمح والذرة والتياب التي عليه والفرس والبيضة والجوشن ، وما لا يد له عليه كالجنانب التي تساق خلفه والرحل فغنيمة ، أما ما يده عليه وليس جُنة كالمنطقة والحاتم والثففة التي معه ففي كونها سلباً أو غنيمة نظر .

ب : إنما يستحق السلب بشروط : أن يشرطه الإمام له ، وأن يقتل حالة الحرب فلو قتله بعد أن ولّوا الذبر فلا سلب بل غنيمة ، وأن يُغَرَّرَ بنفسه فلورمى سهماً من صف المسلمين إلى صف المشركين فقتل فلا سلب ، وأن لا يكون المقتول مُثخنًا بل يكون قادرًا على القتال ، وأن لا يكون القاتل كافرًا ولا مخذلاً ، وأن لا يكون القتل محرماً فلو قتل امرأة غير معاونة فلا سلب .

ج : لا يُنقص ذو السهم عن سهمه شيئاً لأجل السلب بل يجمعان له ويأخذ السلب الصبي والمرأة والمجنون مع الشرائط .

د : لو تعدد القاتل فالسلب بينهما ولو جرحه الأول فصيره مُثخنًا فالسلب له وإلا فللثاني .

هـ : الثقل هو ما يجعله الإمام لبعض المجاهدين من الغنيمة بشرط مثل أن يقول : من دلّنى على القلعة أو من قتل فلاناً أو من يتولّى السرية أو من يحمل الزاية فله كذا . وإنما يكون مع الحاجة بأن يقلّ المسلمون ويكثر العدو فيحتاج إلى سرية أو كمين من المسلمين ولا تقدير لها إلا بحسب نظره ، وجعلُ التبيّ صلى الله عليه وآله في البداية وهى السرية

كتاب الجهاد

التي تنفذ أولاً الرّبع وفي الرّجعة الثّالث وهي المُنفذة الثّانية بعد رجوع الأولى ليس عامّاً.

و: يجوز جعل الثقل من سهمه ومن أصل الغنيمة ومن أربعة الأخماس ولو قال قبل لقاء العدو: من أخذ شيئاً من الغنيمة فهو له، صحّ.

ز: يجوز أن يجعل من ماله ديناً بشرط أن يكون معلوماً قدرًا ووصفًا وعينًا بشرط العلم بالوصف أو المشاهدة ولو كانت من مال الغنيمة جاز أن تكون مجهولة كمبد.

ح: لو عيّنها منها ففتح البلد صلحاً فإن اتفق المجمعول له وأربابها على الأخذ أو دفع العيمة جاز وإلا فسخ الصلح ورُدّوا إلى ماأنهم لأنّه صلح منّ الوفاء بما وجب بشرط قبله على إشكال، ولو كانت جارية فأسلمت قبل الفتح مطلقاً أو بعده إن كان المجمعول له كافراً فالقيمة، ولو ماتت قبل الفتح أو بعده أو لم يكن فيها جارية فلا شيء، ولو جعل الجارية للدّالّ فعجزنا عن الفتح أو تجاوزنا عنها مع القدرة فلا شيء وإن أتمّ الدّلالة إلّا إذا رجعنا إلى الفتح بدلالته، ولو فتحها طائفة أخرى لما سمعوا الدّلالة فلا شيء عليهم إذ لم يَجْرِ الشرط معهم، ولو ماتت قبل التسليم مع المكنة احتمل أجرة المثل والقيمة، ولو لم يحصل للغانمين سوى الجارية ففى وجوب تسليمها إشكال.

ط: لو جعل للمشارك فدية عن أسراء المسلمين لم يجب الوفاء لأنّه لا عوض للحرّ.

المقصد الرابع: في ترك القتال:

وفيه فصلان:

الأوّل: في الأمان: وفيه مطلبان:

الأوّل: في أركانه: وهي أربعة:

الأوّل: العاقد: ولا يصحّ عامّاً ولا لأهل إقليم ولا لبلد ولا لقرية ويخصّ إلّا من الإمام أو من نصبه عامّاً ولو نصبه للنظر في جهة جاز أن يؤدّم أهلها، ويصحّ من آحاد المسلمين لآحاد الكفار، ويشترط في العاقد عامّاً أو خاصّاً البلوغ والعقل والاختيار. فلا

قواعد الأحكام

يصح من الضبي وإن راق ولا من المجنون ولا المكره، ويصح من العبد والمرأة والسفيه والشيخ الهرم.

الثاني: العقود له: وهو كل من يجب جهاده من حربى أو ذمى خارق للذمة وسيأتى البحث فيه. وإنما يصح مع المصلحة إما لاستمالة الكافر ليرغب فى الإسلام أو لترفيه الجند أو لترتيب أمورهم أو لقتلهم أو ليدخلوا دارنا ويدخل دارهم فننقلع على عوراتهم.

الثالث: العقد وشروطه انتفاء المفسدة فلو آمن جاسوساً أو من فيه مضرة لم ينقصد، ويحصل باللفظ والكتابة والإشارة المفهمة. فاللفظ كل ما يدل بالصريح مثل: أمنتك أو أجرتك أو أنت فى ذمة الإسلام وما أشبهه وكذا الكتابة والإشارة الدالتان عليه، أما لو قال: لا تخف أو لا بأس عليك، فإن انضم إليه ما يدل على الأمان كان أماناً وإلا فلا على إشكال إذ مفهومه ذلك، ولا بد من قبول الحربى إماماً نطقاً أو إشارة أو سكوتاً أما لو رد لم ينقصد. ولو قال الوالى: آمنت من قصدة التجارة، صح. ولو قال غيره لم ينقصد، فإن توهم الحربى أماناً رد إلى مأمنه ولا يُغتال.

الرابع: الوقت: إنما يصح قبل الأسر فلو أذم المسلم بعد أن استؤسر الحربى لم يصح ويصح قبله وإن أشرف جيش الإسلام على الظفر مع المصلحة، ولو أقر المسلم قبل الأسر بالذمام قبل لا بعده إذ لا يصح منه حينئذ إنشاؤه، ولو ادعاه الحربى فأنكر المسلم قدم قول المسلم من غيريين، ولو مات المسلم أو جن قبل الجواب لم يلتفت إلى الدعوى إلا بالبيئة وفى الموضعين يرد إلى مأمنه ثم يصير حربياً ولا يعقده أكثر من سنة إلا الحاجة.

المطلب الثانى: فى الأحكام:

كل حربى عقد لنفسه الأمان وجب الوفاء له بما شرطه من وقت وغيره ما لم يخالف المشروع ويكون معصوماً من القتل والسبى فى نفسه وماله ويلزم من طرف المسلم فلا يحل نبذه إلا مع ظهور خيانة ولا يلزم من طرف الكافر بل له نبذه متى شاء فيصير حربياً ومع حفظ العهد لو قتله المسلم كان آثماً ولا ضمان نعم لو أتلف عليه مالا ضمنه. ولو عقد الحربى لنفسه الأمان ليسكن فى دار الإسلام دخل ماله تبعاً له فإن التحق

كتاب الجهاد

بدار الحرب للاستيطان وخلف عندنا مالا وديعة أو غيرها انتقض أمانه لنفسه دون ماله ، فإن مات انتقل إلى وارثه فإن كان مسلماً ملكه مستمراً وإن كان كافراً انتقض الأمان في المال وصار فيشاً للإمام خاصة حيث لم يوجف عليه وكذا لومات في دار الإسلام ، ولو استرق بعد رجوعه إلى داره ملك ماله تبعاً له ولا يتخصص به من خصصه الإمام برقبته بل للإمام وإن عُتق ، فلو أذن له الإمام في الخروج في رسالة أو تجارة أو حاجة فهو على أمانه .

وكل موضع حكم فيه بانتفاء الأمان إما لصغر العاقد أو جنونه أو غير ذلك فإن الحربى لا يُغتال بل يرد إلى مأمنه ثم يصير حرباً وكذا لو دخل بشبهة الأمان مثل أن يسمع لفظاً فيعتقد أماناً أو يصحب رفقة أو يدخل في تجارة أو يستند فيقال له : لا نملك ، فيتوهم إننا بئمناه ، ولو دخل لسمع كلام الله تعالى أو لسفارة فهو آمن لقصده .

ولو دخل مسلم دارهم مستأمناً فسرقت وجب عليه إعادته إلى مالكه سواء كان المالك في دار الإسلام أو دار الحرب ، ولو استأسروا مسلماً فأطلقوه بشرط الإقامة عندهم والأمن منه لزم الثانى خاصة ، فإن أطلقوه على مال لم يجب دفعه ، ولو تبعه قوم عند الخروج فله دفعهم وقتلهم دون غيرهم ، ولو شرطوا العود عليه بعد دخول دار الإسلام لم يجز له العود ، ولو اشترى منهم شيئاً يلزمه الثمن وجب إنفاذه ، ولو أكره على الشراء فعليه رد العين ، ولو اقترض حربى من مثله ثم دخل بالأمان وجب رد ما عليه وكذا لو تزوج امرأة وأمهرها وأسلم أُلزم الزوج المهر إن كان ممّا يملك وإلا القيمة .

ولو أسلم الحربى لم يكن لزوجته الكافرة مطالبة بالمهر الذى فى ذمته ولا لوارثها ، ولو ماتت قبل إسلامه أو أسلمت قبله ثم ماتت طالبة وارثها المسلم لا الحربى ، ولو أمن الأسير من استأسره فهو فاسد لأنه كالمكره ولو أمن غيره صح ، ولو تجسس مسلم لأهل الحرب وأطلعهم على عورات المسلمين لم يحل قتله بل يعزّر إن شاء الإمام ، ولو دخل الحربى بأمان فقال له الإمام : إن أقمت حكمت عليك أهل الذمة ، فأقام سنة جاز أخذ الجزية منه .

قواعد الأحكام

خاتمة :

إذا حاصر بلدًا أو قلعة فنزلوا على حكمه صحَّ وكذا إن نزلوا على حكم غيره بشرط أن يكون كامل العقل مسلمًا عدلًا بصيرًا بمصالح القتال، والأقرب اشتراط الحرية والذكورة ممن يختاره الفريقان أو الإمام خاصة دون اختيارهم خاصة ويجوز تعدده فإن مات أحدهم بطل حكم الباقي، وكذا لو مات الواحد قبل الحكم يردون إلى ما منهم. ويُشترط في كلٍّ من المتعددين ما شُرط في الواحد ويلزم ما يحكم به الحاكم إذا لم يكن منافيًا للمشروع فإن حكم بقتل الرجال وسبى الذراري والنساء وغنيمة المال نفذ، وكذا لو حكم باسترقاق الرجال أو بالمن عليهم ويجب أن يكون ما يحكم به ما فيه الحفظ للمسلمين، ولو حكم بالجزية أو باسترقاق من يُسلم وقتل الباقي على الكفر جاز فلا يجوز حينئذ استرقاق من أقام على الكفر ويجوز المن عليه، ولو من الإمام على بعض من حكم بقتلهم جاز، فإن أسلموا قبل أن يحكم الحاكم غصموا أنفسهم وأموالهم وأهليهم، ولو أسلموا بعد الحكم بقتل الرجال وسبى الذرية والنساء وأخذ المال سقط القتل خاصة، ولو أراد الإمام استرقاق الرجال لم يجز بل يسترَق الذرية ويُغنم المال ويخرج منه الخمس والباقي غنيمة لأنه أخذ قهراً، ولو جعل للزعيم أمان مائة صحَّ ويعين من شاء فإن عد مائة وأغفل نفسه جاز قتله.

الفصل الثاني : في عقد الجزية :

وفيه مطالب :

الأول : المعقود له :

وهو كل ذمى بالغ عاقل حرّ ذكر متأهب للقتال ملتزم بشرائط الذمة السابقة. فالذمى يشمل من له كتاب كاليهود والنصارى ومن له شبهة كتاب كالمجوس، والصبى والمجنون والعبد والمرأة أتباع لا جزية عليهم ويسقط عن الهم على رأى ويؤخذ ممن عداهم وإن كانوا رهباناً أو مقعدين ولا تسقط عن الفقير بل ينظر بها حتى يُوسر كالدّين، وللرجل أن يستتبع من شاء من نساء الأقارب وإن لم يكن محارم مع الشرط

كتاب الجهاد

فإن أطلق لم يتبعه إلا صغار أولاده وزوجاته.

فإذا بلغ الصبي أو أفاق المجنون أو أعتق العبد فعليهم الجزية ويستأنف العقد معهم أو يُسلموا فإن امتنعوا صاروا حرباً، ولو أفاق المجنون حولاً وجبت عليه وإن جرت بعد ذلك، ولو كان يجن ويفيق قيل: يحكم للأغلب، وقيل: تَلَفُّقُ أَيَّامِ الإفاقة فإذا بلغت حولاً فالجزية.

ولو بُعِثَتْ امرأة من دار الحرب تطلب أن يعقد لها الذمة لتصير إلى دار الإسلام عقد لها بشرط أن تجرى عليها أحكامنا سواء جاءت منفردة أو معها غيرها ولا يُشترط عليها الجزية فإن بذلتها عرفها الإمام سقوطها فإن بذلتها حينئذ كانت هبة لا جزية.

ولو حاصرنا بلدًا فسأل أهله الصلح بوضع الجزية على النساء والصبيان لم يصح لأنهم مال فلا يثبت عليهم شيء، فإن طلبت النساء أن يبذلن الجزية ليكون الرجال في أمان لم يصح، ولو قتلنا الرجال وسألت النساء أن يعقدن الأمان لِيَقْمَنَ في دار الإسلام عقد هن بشرط أن تجرى عليهن أحكامنا ولو بذلن الجزية لم يصح أخذها جزية، ولا فرق بين قتل الرجال قبل عقد الجزية وبعدها في عدم إقرارها على النساء.

ولو حاصرنا بلدًا ولم نجد فيه سوى النساء فسألن بذل الجزية ليسلمن من الرق لم يجب، ولو بلغ الصبي سفيهاً لم يقر إلا بجزية، فإن اتفق مع وليه على جزية عقداها صح، وإن اختلفا قدمنا اختياره لتعلقه بحقن دمه.

وتؤخذ الجزية من أهل الذمة غريباً كانوا أو عجمياً، ولو ادعى أهل حرب أنهم منهم قُبِلَ بذلم للجزية ولم يكلّفوا البينة فإن ظهر كذبهم انتقض العهد وجاز اغتيالهم لتلبسهم.

ولو ظهر قوم زعموا أنهم أهل الزبور ففى تقريرهم إشكال وإنما يقر اليهود والتصارى والمجوس لو دخل آبائهم في هذه الأديان قبل مبعث النبي صلى الله عليه وآله، فلو دخل جماعة من عباد الأوثان فيها بعد البعثة لم يقرّوا، ولو دخلوا بعد التبديل قبل البعثة احتمل التقرير مطلقاً لانحطاط درجة المجوس المقرين على دينهم عنهم والتقرير إن تمسكوا بغير المحرف.

قواعد الأحكام

والصّابئون من التّصارى والسّامرة من اليهود إن كفّروهم لم يقرّوا وإن جعلوهم مبدعة أقرّوا والأقرب تقرير المتولّد بين الوثنيّ والتّصرانيّ بالجزية بعد بلوغه إن كان أبوه نصرانيّاً وإلاّ فلا، ولو توثّن نصرانيّ وله ولد صغير ففي زوال حكم التّنصر عنه نظر، فإن قلنا بالزّوال لم يقبل منه بعد بلوغه إلّا الإسلام، وإن قلنا بالبقاء جاز إقراره بالجزية، ولو تنصّر الوثنيّ وله ابن صغير وكبير فأقاما على التّوثّن ثم بلغ الصّغير بعد البعثة جاز إقراره على التّنصر لو طلبه بالجزية دون الكبير ولا بدّ من التزام الذمّيّ بجرى أحكام المسلمين عليه.

الثّاني: العاقد :

وهو الإمام أو من ينصبه فيجب عليه القبول إذا بذلوه إلّا إذا خاف غائلتهم ولا تُقبل من الجاسوس، ولو عقد مسلم لم يصحّ ولو كان لواحد لكن لا يُغتال بل يُردّ إلى مأمّنه فإن أقام سنة لم يطالب عنها.

وصورة العقد أن يقول العاقد: أقررتكم بشرط الجزية والتزام أحكام الإسلام، أو ما يؤدّي هذا المعنى فيقول الذمّيّ: قبلت، فهذان شرطان لا بدّ منهما والباقى إن شُرطت وجبت. ويصحّ العقد موقّتا على إشكال ينشأ من أنّه بدل عن الإسلام فلا يصحّ فيه التّوقيف كالسّبذل ويصحّ مؤبّداً، ولو قال: ما شئت، صحّ. ولا يصحّ تعليقه بمشيئة الإمام على إشكال من حيث أنّه ليس للإمام الابتداء بالتقضي ومن حيث الشرط، ولو قال: ما شاء الله أو ما أقرركم، فكالتعليق بمشيئة الكافر لأنّه تعالى أمر بالتقرير ما دام باذلاً للجزية.

ولا تقرير للجزية بل بحسب ما يراه الإمام ويجوز وضعها على رؤوسهم وعلى أرضهم وله الجمع على رأى ويؤخذ عند انتهاء كلّ حول، فإن أسلم قبل الأداء سقطت وإن كان بعد الحول على رأى نعم لو باعها الإمام أخذت منه، ولومات بعد الحول قبل الأداء أخذت من صلب تركته، وإذا فسد العقد لم تقتلهم بل نلحقهم بأهلهم فإن أقاموا سنة عندنا أخذنا الجزية.

ولو دخل الكافر دارنا بغير أمان لم نأخذ منه شيئا لأنّه لم يقبله لكن نقتاله، ولو

كتاب الجهاد

قال : دخلت لسماع كلام الله تعالى أو لسفارة صدقائه ولا نغتاله وإن لم يكن معه كتاب ويجوز أن يشترط عليهم ضيافة من يربهم من المسلمين، ويشترط أن تكون زائداً على أقل ما يجب عليه من الجزية لو اقتصر على الضيافة وأن تكون معلوم المقدار بأن يعين عدد الأيام وعدد من يضاف وقدر القوت والأدم وعلف الدواب وجنسه، وينبغي أن يكون التزول في فاضل بينهم وكنائسهم ومنازلهم، وليس لنا إخراج أبواب المنازل وإن ضاقت عتاً وحينئذ من سبق إلى منزل فهو أولى.

فروع :

أ : وضع على عليه السلام على الفقير في كلّ حول اثني عشر درهماً وعلى المتوسط أربعة وعشرين وعلى الغني ثمانية وأربعين وليس ذلك لازماً بل بحسب ما يراه الإمام في كلّ وقت، فلو قرّر على الغني قدرًا ثم علم أنه غير واجب لم يكن له الرجوع إلا أن ينبد العهد ثم يرجع إلى بذل الأقل فيجوز مع المصلحة ولو ما كس الإمام بالزيادة فامتنع من بذلها وجب القبول بالأقل.

ب : لو اجتمع عليه جزية سنتين لم يتداخل ولو مات في أثناء السنة فالأقرب السقوط بالكلية، وتقدم الجزية على الوصايا وتقتطع التركة بينها وبين الدين.

ج : ينبغي أن يكون عدد الضيفان على الغني أكثر ولا يفرق بينه وبين الفقير بجنس الطعام ولا تحسب الضيافة من الدينار ويختص الدينار بأهل الفئء والضيافة مشتركة بين الظارفين من المسلمين وإن لم يجاهدوا.

د : الصغار إن جعلناه عدم علمه بالمقدار لم تجب الإهانة وإلا فالأقرب الوجوب ولو وكل مسلماً لأدائها لم يجز وتؤخذ منه قائماً والمسلم قاعداً ويأمره بإخراج يده من جيبه وتطأ طيء رأسه.

هـ : لو طلبوا أداء الجزية باسم الصدقة ويزيدون في القدر جازت الإجابة مع المصلحة، والأقرب في الجبران مراعاة مصلحة المسلم في القيمة السوقية أو التقدير الشرعي.

قواعد الأحكام

و: لو خرقوا الذمة في دار الإسلام ردّهم إلى مأمَنهم وهل له قتلهم واسترقاقهم ومفاداتهم؟ فيه نظر. ولو أسلموا قبل الحكم سقط الجميع إلا القود والحدّ والمال، ولو أسلم بعد الاسترقاق والمفاداة لم يسقط ما حكم عليهم.

ز: يُمضى الإمام الثاني ما قرره الأول إذا لم تخرج مدة تقريره فلو شرط الدوام في الجزية لم يغيره الثاني ولو أطلق الأول جاز له التغيير بحسب المصلحة.

ح: يكره أن يُبدَأَ الذمّ بالسلام ويستحب أن يُضطرَّ إلى أضيق الطرق ويُمنع من جادة الطرق.

الثالث: حكم العقد:

ويجب لهم بعقد الذمة وجوب الكف عنهم وأن يعصمهم بالضمان نفساً ومالاً ولا يتعرض لكنائسهم ولا خورهم وخنازيرهم بشرط عدم التظاهر، فمن أراق خورهم أو قتل خنازيرهم مع الستر ضمنه بقيمته عندهم ولا شيء مع التظاهر، ولو غصبهم وجب ردّه، ولو ترفعوا إلينا في خصوماتهم تخير الحاكم بين الحكم بشرع الإسلام وردّهم إلى أهل نحلّتهم ليحكموا بمقتضى شرعهم.

ويجب دفع الكفّار عنهم ولو انفردوا ببلدة بعيدة عن بلاد الإسلام ففي وجوب دفع من يقصدهم من الكفار إشكال، ولو شرطناه وجب ولو شرطنا عدم الذبّ لم يجب.

ويحكم العقد عليهم بأشياء:

أ: الكنائس فلا يميكنون من بناء كنيسة في بلدة مقرها المسلمون ولا في بلدة ملكناها منهم قهراً أو صلحاً، فإن أحدثوا شيئاً نُقض ولهم الاستمرار على ما كان في الجميع ورمّ المستهدم منها ويكره للمسلم إجارة الرّم، ولو وجد في بلد المسلمين كنيسة ولم يعلم سبقها ولا تأخرها لم ينقض لاحتمال أن تكون في برّة واتصلت بعمارة المسلمين، ولو صالحونا على أن الأرض للمسلمين ولهم السكنى وإبقاء الكنائس جاز، ولو شرطنا التقض جاز، ولو أطلقوا احتمل التقض لأننا ملكنا الأرض بالصلح وهو يقتضى صيرورة الجميع لنا وعدمه عملاً بقريته حالهم لافتقارهم إلى مجتمع لعبادتهم، ولو

كتاب الجهاد

صالحناهم على أن الأرض لهم ويؤدون الخراج فلهم تجديد الكنائس فيها، وكل موضع منعنا من الإحداث لم يُمنع من إصلاح القديم نعم لو انهدم ففي الإعادة نظر، ولا يجوز توسيع خطتها.

ب : عدم تعلية بنائه المستجدة على جاره المسلم وإن كان دار جاره في غاية الانخفاض وفي المساواة إشكال، ولا يجب أن يقصر عن بناء جميع المسلمين في البلد بل بناء محله ولو كانوا في موضع منفرد فلا حجر، ولا يُمنع من شراء دار مرتفعة ولا يهدم لو ملكها نعم لو شراها من ذمى ظلم بالارتفاع هُدم المرتفع، ولو شراها المسلم من هذا الظالم لم يهدم، فلو باعها المسلم فالأقرب إقراره على العلو، ولو انهدمت المرتفعة مطلقاً لم يجز له أن يعلّو في الإعادة ولا يلزمهم إخفاء العمارة.

ج : عدم دخول المساجد للاستيطان ولا للاجتياز سواء أذن لهم مسلم أو لا .
د : عدم استيطان الحجاز - والمراد به مكة والمدينة وهي داخلة في جزيرة العرب لأن حدها من عدن إلى ريف عبادان طولاً ومن تهامة وما والاها إلى أطراف الشام عرضاً - ويجوز لهم الاجتياز بالحجاز والامتيار منه ولا يمكن من الإقامة أزيد من ثلاثة أيام على موضع سوى يوم الدخول والخروج ويُمنع من الاجتياز بالحرم فلو جاء لرسالة خرج إليه من يسمعها، فلو دُفن به نُش قبره وأُخرج، ولو مرض وخيف موته بنقله نُقل.
هـ : التزام جميع ما تقدم من الشرائط.

نكتة :

حكم انتقاض العهد بالقتال الاغتياي وما عداه يرد إلى مأمنه، ولو نبذ إلينا العهد ألحق بالمأمن أيضاً، ولو كذب بعد إسلامه على رسول الله صلى الله عليه وآله عزّ فإن كذبه فهو مرتد وإن نسبته إلى الزنى فهو مرتد فإن أسلم لم يلزمه شيء واحتمل القتل لأن حدّ قذف النّبي القتل وحدّ القذف لا يسقط بالتوبة ووجوب الثمانين لأنّ قذف النّبي ارتداد وقد سقط حكمه بالتوبة وبقي حدّ القذف.

قواعد الأحكام

المطلب الرابع: في المهادنة:

وهي المعاهدة على ترك الحرب مدة من غير عوض وهي جائزة مع المصلحة للمسلمين وواجبة مع حاجتهم إليها إما لقتلهم أو لرجاء إسلامهم مع الصبر أو ما يحصل به الاستظهار فإن لم تكن حاجة ولا مضرة لم تجب الإجابة بل ينظر إلى الأصلح فإن كان في طرف الترك لم تجز المهادنة.

وإنما يتولأها الإمام أو من نصبه لذلك ويشترط خلوها عن شرط فاسد كشرط ترك مسلم أو ماله في أيديهم وشرط دفع مال إليهم إلا مع الخوف والتظاهر بالمناكير وإعادة المهاجرات، ثم إن لم يكن الإمام مستظهاً لضعف المسلمين وقوة شوكة العدو لم تتقدر المدة بل بحسب ما يراه ولو عشر سنين، ولو انعكس الحال لم يجز الزيادة على سنة لقوله تعالى: فَإِذَا أَنْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ، ويجوز إلى أربعة أشهر لقوله تعالى: فَسَيَحْضُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ، وفيما بينهما خلاف أقربيه اعتبار الأصلح - ولو عقد مع الضعف على أزيد من عشر سنين بطل الزائد، ولا بد من تعيين المدة فلو شرط مدة مجهولة لم يصح ولو أطلقها بطلت الهدنة إلا أن يشترط الخيار لنفسه في التقص متى شاء. وحكم العقد الصحيح وجوب الوفاء به إلى آخر المدة أو إلى أن يصدر منهم خيانة وعلموها فإن لم يعلموا أنه خيانة فيُنْتَدَى ولا يُغْتال، ولو استشعر الإمام خيانة جاز له أن ينبذ العهد إليهم ويُذِرَهم ولا يجوز نبذ الجزية بمجرد التهمة، ولو شرط مع الضعف عشر سنين فزال الضعف وجب الوفاء بالشرط.

وحكم الفاسد ألا يغتال إلا بعد الإنذار ويجب الوفاء بالشرط الصحيح، والعادة أن يُشرط رد من جاءنا منهم عليهم وهوسائغ إلا في المرأة إذا جاءت مسلمة ومن لا يؤمن أن يفتن عن دينه إذا جاء مسلماً لقلة عشيرته، ولو أمينا أن يُغْتَنَوْه عن دينه لكثرة رهطه جاز رده.

فإذا هاجرت منهم امرأة مسلمة لم يجز ردها وإن كانت ذات عشيرة إذ رهطها لا يمنعوها عن التزويج بالكافر بخلاف الرجل، فإذا هاجرت وأسلمت لم تُردْ على زوجها فإن طلبها زوجها دفع إليه ما سلمه إليها من مهر خاصة دون غيره من نفقة وهبة، ولو

كتاب الجهاد

كان المهر الذي دفعه إليها محرماً كخمر وشبهه أو لم يكن قد دفع إليها شيئاً لم يدفع إليه شيء ولا قيمة المحرم وإن كانت قبضته كافرة، ولو جاء أب الزوج أو أخوه وشبهه لم يدفع إليه شيء أيضاً، والدافع في موضعه إنما هو الإمام من بيت المال لأنه من المصالح هذا إذا قدمت إلى بلد الإمام أو خليفته ومنع من ردها، ولو قدمت غير بلدهما فمنعها غير الإمام وغير خليفته لم يدفع إليه شيء سواء كان المانع العامة أو رجال الإمام.

فروع

- أ : لو قدمت مجنونة أو عاقلة فجئت لم يجب الرد لجواز تقدم إسلامها، ثم إن غم تقدم الإسلام دفع إليه مهرها ولو اشتبه لم يجب فإن أفاقت واعترفت بتقدم إسلامها أعيد عليه وإن قالت : لم أزل كافراً، ردت عليه.
- ب : لو قدمت صغيرة فوصفت الإسلام لم ترد لجواز الافتتان ولا المهر إلى أن تبلغ فإن بلغت وأقامت على الإسلام رد المهر وإلا ردت هي.
- ج : لو قدمت مسلمة فجاء زوجها يطلبها فارتدت لم ترد لأنها بحكم المسلمة فيجب أن تتوب أو تحبس ويرد عليه المهر للحيلولة.
- د : لو جاء زوجها يطلبها فمات قبله أو ماتت كذلك فلا شيء له وإن مات أحدهما بعد المطالبة أعيد عليه أو على وارثه.
- هـ : لو قدمت مسلمة فطلقها بائناً أو خالعه قبل المطالبة لم يكن له المطالبة لزوال الزوجية فتزول الحيلولة ولو كان رجعيًا فراجعها عادت المطالبة.
- و : لو قدمت مسلمة فجاء زوجها وأسلم في العدة الرجعية ردت إليه، فإن كان قد أخذ متاً المهر استعدناه لأن المهر للحيلولة ولم تحل بينهما، وإن أسلم بعدها ترد عليه فإن كان قد طالب بالمهر قبل انقضاء العدة فمنعناه كان له المطالبة لحصول الحيلولة، ولو طالب بعد الانقضاء لم يكن له لأنه التزم حكم الإسلام وليس من حكمه المطالبة بعد البيئونة.

قواعد الأحكام

ز : لو قدمت أمة مسلمة ذات زوج لم تردّ عليه لأنّ إسلامها يمنع من ردّها ويحكم بحريّتها فإن كان الزوج حرّاً فله المطالبة بمهرها وإلاّ فلسيده وأما سيدها فلا تردّ عليه ولا قيمتها .

ح : لو قدمت مسلمة فادّعى زوجيتها مشرك لم يحكم إلّا باعترافها أو بشاهدين عدلين ولو ادّعى دفع المهر قبل فيه شاهد وامرأتان وشاهد ويمين .

ط : لا اعتبار بالمهر الذي وقع عليه العقد بل بالمقبوض منه ، فلو اختلفا قدّم قولها مع اليمين فإن أقام بيّنة بالزائد أعطى .

ي : لو شرط إعادة الرجال مطلقاً بطل الصلح لتناوله من يؤمن افتتانه لكثرة عشيرته أو لقوته ومن لا يؤمن ، وكلّ من وجب رده لا يجب حمله بل يحلّى بينه وبينهم ، وإذا ردّ من له عشيرة لم نكرهه عليه ولا نمنعه إن اختاره ولا نمنع عنه من جاء ليرده ونوصيه أن يهرب فإذا هرب منهم ولم يكن في قبضة الإمام لم يُتعرّض له .

خاتمة :

ما يؤخذ من أموال المشركين في حال الحرب فهو للمقاتلة بعد الخمس ، وما يأخذه سرّية بغير إذن الإمام فهو للإمام ، وما يتركه الكفار فرعاً ويفارقونه من غير حرب فهو للإمام ، وما يؤخذ صلحاً أو جزية فهو للمجاهدين ومع عدمهم لفقراء المسلمين ، وما يؤخذ سرقة من أهل الحرب في زمان الهدنة يعاد عليهم وفي غير زمانها لاأخذه وفيه الخمس .

ومن مات من أهل الحرب وخلف مالاّ ولا وارث له فهو للإمام ، وإذا نقض الدّمى العهد ولحق بدار الحرب فأمان أمواله باق فإن مات ولا وارث له مسلم ورثه الدّمى والحريّ فإذا انتقل إلى الحريّ زال الأمان عنه وصغار أولاده باقون على الدّمة ، فإن بلغوا خيروا بين عقد الدّمة بأداء الجزية وبين الانصراف إلى مأمهم .

كتاب الجهاد

تنمة :

إذا انتقل الذمى إلى دين لا يقر أهله عليه ألزم بالإسلام أو قتل ، ولو انتقل إلى ما يقر أهله عليه ففى القبول خلاف ينشأ من كون الكفر ملة واحدة ومن قوله تعالى : وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا . فإن عاد ففى قبوله قولان فإن أصراً فقتل قيل : لا يملك أطفاله للاستصحاب .

ولو فعل الذمى السائف عندهم خاصة لم يُعْتَرَضَ إلا أن يتجاهر فيعمل معه بمقتضى شرع الإسلام ، ولو فعل ما ليس بسائف عندهم أيضاً فالحكم فيه كالمسلم وللحاكم دفعه إلى أهل ملته ليقيموا الحد بمقتضى شرعهم ، ولا يصح للكافر شراء المصحف وإن كان ذمياً والأقرب كراهية كتب الأحاديث ، ولا يصح وصيته ببناء بيعة أو كنيسة أو بصرف شيء فى كتابة التوراة والإنجيل ، ولو أوصى للزاهب جاز ، ومانع الزكاة مستحلاً مرتد وغيره يقاتل حتى يدفعها .

المطلب الخامس : فى أحكام البغاة :

كل من خرج على إمام عادل فهو باغ ويجب قتاله على كل من يستغفره الإمام أو من نصبه عموماً أو خصوصاً على الكفاية ، فمن امتنع فعل كبيرة إن عينه الإمام أو لم يقم به من فيه كفاية .

والفرار هنا كالفرار فى حرب المشركين بل يجب الثبات لهم إلى أن يفيثوا أو يقتلهم وهم قسمان : من له فئة يرجع إليها فيجوز أن يُجهز على جريحهم ويُتبع مدبرهم ويُقتل أسيرهم ، ومن لا فئة له فلا يُتبع لهم مدبرهم ولا يُقتل لهم أسير ولا يُجهز على جريحهم ولا تسبى ذرائع الفريقين ولا نساؤهم ولا يملك أموالهم الغائبة وإن كان مما ينقل ويحول .

وفى قسمة ما حواه العسكر بين الغانمين قولان أقربهما المنع ، وعلى الجواز يقسم للرجال سهم وللفراس سهمان ولذى الأفراس ثلاثة ، وسأب الإمام العادل يقتل ، وإذا عاون الذمى البغاة خرق الذمة ، وللإمام الاستعانة بأهل الذمة فى قتل البغاة ، ولو أئلف الباغى مال عادل أو نفسه حال الحرب ضمن ، ولو فعل ما يوجب حداً واعتصم بدار الحرب أُقيم

قواعد الأحكام

عليه الحد مع الظفر.

المقصد الخامس: في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر:

ولا خلاف في وجوبهما مع وجوب المعروف وإنما الخلاف في مقامين: أحدهما أنهما واجبان على الكفاية أو على الأعيان والثاني أنهما واجبان عقلاً أو سمعاً، والأول في المقامين أقوى. ثم الأمر بالمعروف ينقسم بانقسام متعلقه إلى واجب وإلى نذب باعتبار وجوب متعلقه ونذبيته، ولما لم يقع المنكر إلا على وجه القبح كان النهي عنه كله واجباً وإنما يجبان بشروط أربعة:

أ: علم الأمر والنهي بوجه الفعل لئلا يأمر بالمنكر وينهى عن المعروف.

ب: تجويز التأثير فلو عرف عدم المطاوعة سقط.

ج: إصرار المأمور والنهي على ما يستحق بسببه أحدهما فلو ظهر الإقلاع سقط.

د: انتفاء المفسدة عن الأمر والنهي فلو ظن ضرراً في نفسه أو ماله أو بعض المؤمنين

سقط الوجوب.

ويجبان بالقلب مطلقاً وأقله اعتقاد وجوب ما يتركه وتحريم ما يفعله وعدم الرضا به، وكما لو علم الطاعة بضرب من الإعراض وإظهار الكراهية أو الهجران فيجب، وباللهان بأن يعرف عدم الاكتفاء بذلك فيأمره نطقاً وينهاه كذلك بالأمر من القول فالأيسر متدرجاً مع عدم القبول إلى الأخشن منه، وباليدين مع الحاجة بنوع من الضرب والإهانة فلو افتقر إلى الجراح أو القتل ففي الوجوب مطلقاً أو بإذن الإمام قولان.

وأما إقامة الحدود فإنها إلى الإمام خاصة أو من يأذن له وفقهاء الشيعة في حال الغيبة ذلك، وللمولى في حال الغيبة إقامة الحد على مملوكه وفي إقامته على ولده وزوجته قول بالجواز، ولو ولي من قبل الجائر عالماً بتمكثنه من وضع الأشياء في مظانها ففي جواز إقامة الحد له بنية أنه نائب عن سلطان الحق نظر، فإن ألزمه السلطان بها جاز ما لم يكن قتلاً ظلماً فلا تقية وإن بلغ حد تلف نفسه.

وللفقهاء الحكم بين الناس مع الأمن من الظالمين وقسمة الزكاة والأخماس والإفتاء

كتاب الجهاد

بشرط استجماعهم لصفات المفتى وهي: الإيمان والعدالة ومعرفة الأحكام بالذليل والقدرة على استنباط المتجددات من الفروع من أصولها، ويفتقر في معرفة الأحكام إلى معرفة الآيات المتعلقة بالشرع وهي نحو من خمس مائة آية، وإلى ما يتعلق بالأحكام من الأحاديث ومعرفة الرواة وأقاويل الفقهاء لئلا يخرج عن الإجماع، ومعرفة أصول الفقه والكلام وشرائط البرهان وما يتعلق بالأخبار من التحويلات واللغة والتصريف، ولا يشترط حفظ الآيات والأحاديث بل قدرته على الرجوع إليها من مظانها والإخلاص إلى أصل مصتحح وروايتها عن عدل بإسناد متصل كذلك إلى إمام.

ويجب على الناس مساعدتهم والترافع إليهم في الأحكام فمن امتنع على خصمه وآثر المضى إلى حكام الجور كان مأثوماً، ولا يحل لفاقد الشرائط أو بعضها الحكم ولا الإفتاء ولا ينفذ حكمه ولا يكفيه فتوى العلماء ولا تقليد المتقدمين فإن الميت لا قول له وإن كان مجتهداً، ولا يقدح في العدالة ولاية القضاء من قبل الظالمين بالإكراه ويعتمد الحق ما أمكن فإن أكره على الحكم بمذاهب أهل الخلاف جاز ما لم يبلغ قتلاً ظلماً فلا يجوز ارتكابه وإن خاف التلف.

اللمعة المشقية

للشيخ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن الشيخ جمال الدين مكّي بن الشيخ شمس الدين
محمد بن حامد بن أحمد المظفر العلوي الشافعي الحنفي المشتهر بالشهد الأفك

٧٢٤-٧٨٦ هـ

كتاب الجهاد

ويجب على الكفاية بحسب الحاجة وأقله مرة في كل عام بشرط الإمام أو نائبه أو هجوم عدو يخشى منه على بيضة الإسلام. ويشترط: البلوغ والعقل والحرية والبصر والسلامة من المرض والعرج والفقر. ويحرم المقام في بلد الشرك لمن لا يتمكن من إظهار شعائر الإسلام. ولا بويه منع الولد مع عدم التعيين، والمدين يمنع الموسر مع الحلول، والرباط مستحب دائماً وأقله ثلاثة أيام وأكثره أربعون يوماً، ولو أعان بفرسه أو غلامه أثيب، ولو نذرهما أو نذر صرف مال إلى أهلها وجب وإن كان الإمام غائباً.

وهنا فصول: الأول:

يجب قتال الحربي بعد الدّعاء إلى الإسلام وامتناعه حتى يسلم أو يقتل، والكتابي كذلك إلا أن يلتزم بشرائط الذّمة وهي: بذل الجزية والتزام أحكامنا وترك التعرض للمسلمات بالتكاح وللمسلمين بالفتنة وقطع الطريق وإيواء عبيد المشركين والدّلالة على عورة المسلمين وإظهار المنكرات في دار الإسلام. وتقدير الجزية إلى الإمام وليه في يوم الجباية ويؤخذ منه صاعراً، ويبدأ بقتال الأقرب إلّا مع الخطر.

ولا يجوز الفرار إذا كان العدو ضعفاً أو أقلّ إلّا لمتحرف لقتال أو متحيز إلى فئة، وتجوز المحاربة بطرق الفتح كهدم الحصون والمنجنيق وقطع الشجر وإن كره، وكذا يكره بإرسال الماء والتار، وإلقاء السم، ولا يجوز قتل الصبيان والمجانين والنساء وإن عاونوا

اللّعة الدمشقية

إلا مع الضرورة، ولا الشيخ الفاني والخنثى المشكل، ويقتل الزاهب والكبير إن كان ذا رأى أو قتال والترس ممن لا يقتل، ولوترسوا بالمسلمين اجتنب ما أمكن ومع التعذر فلا قود ولا دية، نعم تجب الكفارة.

ويكره التبييت والقتال قبل الزوال وأن تعرقب الداجّة والمبارزة من دون إذن الإمام ويحرم إن منع ويجب لو ألزم، وتجب مواراة المسلم فلو اشتبه فليوار كميّش الذكر.

الفصل الثاني: في ترك القتال :

ويترك لأموار :

أحدها : الأمان ولو من آحاد المسلمين لآحاد الكفار أو من الإمام أو نائبه للبلد. وشرطه أن يكون قبل الأسر وعدم المفسدة كما لو أمن الجاسوس فإنه لا ينفذ.

وثانيها : التزول على حكم الإمام ومن يختاره فينفذ حكمه ما لم يخالف الشرع.

الثالث والرابع : الإسلام وبذل الجزية.

الخامس : المهادنة على ترك الحرب مدة معيّنة أكثرها عشرين سنة وهي جائزة مع المصلحة للمسلمين.

الفصل الثالث : في الغنيمة :

وتملك النساء والأطفال بالسبي، والدّكّور البالغون يقتلون حتماً إن أخذوا والحرب قائمة إلا أن يسلموا، وإن أخذوا بعد أن وضعت الحرب أوزارها لم يقتلوا، وتخير الإمام فيهم بين المنّ والفداء والاسترقاق فيدخل ذلك في الغنيمة، ولو عجز الأسير عن المشي لم يجز قتله، ويعتبر البلوغ بالإنبات وما لا ينقل و«لا» يحول لجميع المسلمين، والمنقول بعد الجمعائلي والرضخ والخمس والتفل وما يصطفيه الإمام يقسم بين المقاتلة ومن حضر حتى الطفل المولود بعد الحياة قبل القسمة، وكذا المدد الواصل إليهم حينئذ للفارس سهمان وللزّاجل سهم ولذوى الأفراس ثلاثة، ولوقاتلوا في السفن، ولا يسهم للمخذل والمرجف ولا للقمح والضرع والحطم والزّازح من الخيل.

كتاب الجهاد

الفصل الرابع: في أحكام البغاة:

ومن خرج على المعصوم من الأئمة عليهم السلام فهو باغ ويجب قتاله حتى يفيء أو يقتل كقتال الكفار، فذو الفئة يجهز عليهم ويتبع مدبرهم ويقتل أسيرهم وغيرهم يفرقون والأصح عدم قسمة أموالهم مطلقاً.

الفصل الخامس: في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر:

وهما واجبان عقلاً ونقلاً على الكفاية، ويستحب الأمر بالمندوب والنهي عن المكروه. وإنما يجبان مع علم المعروف والمنكر وإصرار الفاعل أو التآمر والأمن من الضرر وتجاوز التأثير، ثم يتدرج في الإنكار بإظهار الكراهية ثم القول اللين ثم الغليظ ثم الضرب، وفي الجرح والقتل قولان، ويجب الإنكار بالقلب على كل حال، ويجوز للفقيه حال الغيبة إقامة الحدود مع الأمن والحكم بين الناس مع اتصافهم بصفات الفتى وهي: الإيمان والعدالة ومعرفة الأحكام بالدليل والقدرة على رد الفروع إلى الأصول. ويجب الشرافع إليهم ويأثم الزاد عليهم، ويجوز للزوج إقامة الحد على زوجته والوالد على ولده والسيد على عبده، ولو اضطر السلطان إلى إقامة حد أو قصاص ظلماً أو الحكم جاز إلا القتل فلا تقية فيه.

* * *

سلسلة النابيع الفقهية

السبيل الرشيد

أشرف على جميع أصولها الخطية وترتيبها حسب التسلسل
الزمني وعلى تحقيقها وإخراجها وعمل قواميسها

على الشيخ محمد بن عبد الله

جواهر الفقهاء

للقاضي عبد العزيز بن البراج الطرابلسي

٤٠٠ - ٤٨١ هـ

باب مسائل يتعلّق بالسّبق والرّمي :

- مسألة : إذا اجتمع الرّاميان فقال أحدهما للآخر: إنّ نضلتني فلك عشرة وتدفع إلىّ قفيز حنطة أو شعير أو غيرهما، هل يصحّ ذلك أم لا؟
- الجواب: لا يصحّ ذلك لأنّ موضوع النّضال على أنّ النّاضل يأخذ ولا يعطى شيئاً، وهذا قد شرط عليه إذا نضل أن يدفع ذلك وهو باطل.
- مسألة : إذا قال أحدهما للآخر إنّ سبقتك عشرة، على أنّك إن نضلتني فلك العشرة ولا أرمي شهراً، ولا أرمي سنة أو لا أرمي أبداً يريد بذلك انفة، هل يصحّ ذلك أم لا؟
- الجواب: لا يجوز ذلك لأنّه شرط نفي مندوب مرغّب فيه فكان باطلاً وإذا بطل الشرط بطل النّضال.
- مسألة : إذا قال ان تنضلني فلك عشرة إلّا دانقاً هل يصحّ ذلك أم لا؟
- الجواب: هذا صحيح لأنّه استثناء معلوم من معلوم وذلك يصحّ.
- مسألة : إذا قال لك على عشرة إلّا قفيز حنطة هل يصحّ ذلك أم لا؟
- الجواب: هذا لا يصح لأنّ قيمة القفيز الحنطة مجهولة وإذا حذف من المعلوم كان مجهولاً وإذا كان كذلك بطل النّضال.

مسألة: إذا اتفق لأحد المتناضلين من العوارض ما يضطرب رمية له، مثل كسر القوس أو قطع الوتر أو يكون قد أعرف الرعن فخرج السهم من اليمين إلى اليسار أو عرض في الطريق عارض من طائر أو إنسان أو استلبت الريح السهم، هل تعتد بذلك السهم في المناصة أم لا؟

الجواب: لا يعتد بذلك، لأن الخطاء لا يكون لسوء رمية. فأما إن كان الإتفاق عارض مما ذكرناه، فليس هو بسوء رمية.

مسألة: إذا كان الرشق عشرين والإصابة خمسة فرمى الواحد منها عشر فأصاب سهمين ثم قال الواحد منها للآخر إرم سهمك فإن أصبت فقد نصلتني، هل يجوز ذلك أم لا؟

الجواب: لا يجوز ذلك، لأن موضوع النضال والمراد به أن يعرف الأحقق فيهما فإذا فعلا ذلك لم يصح، لأنه ربما نضل من ليس بحاذق الاحذق، ويؤدي أيضاً إلى أن يكون الناضل منضولاً والمنضول ناضلاً وهذا لا يجوز. مثال ذلك أن يكون الواحد منها له إصابة أربعة والآخر إصابة واحد. فيقول صاحب الأربعة لصاحب الواحد ما قدمناه، ويرمى فيصيب فإذا أصاب فقد نضل صاحب الأربعة وهو أكثر منه، ويكون صاحب الأقل ناضلاً وهذا فاسد.

مسألة: إذا اقتسم المتناضلون مرس ووقف عندهم في وقت القسمة رجل غريب فذكر أنه من أهل الرماية، فقسموه فيهم وهم يعرفونه. ثم ظهر أنه ليس من أهلها ولا يحسنها هل يجوز العقد فيه أم لا؟

الجواب: إذا كان الأمر على ما ذكر في الرجل الغريب، كان العقد فيه باطلاً، لأنه إنما عقد عليه وقسم فيهم على أنه من أهل الرمي، فإن أبان أنه ليس من أهلها بطل ذلك فيه، وإذا بطل فيه بطل في الذي كان مقابله كأن القسمة رجل ورجل وإذا بطل فيهما بقي الباقي على ما هم عليه، ولم يبطل ذلك فيهم بطلانه في هذين الرجلين.

السِّيق والرماية

مسألة: المسألة وكان الرجل الغريب من أهل الرمي وأكثر من الإصابة، فقال الحزب الآخر: لا نرضى يكون هذا معكم لأننا ظننا أنه مثل واحد منها، لهم خيار في ذلك أم لا؟

الجواب: لا خيار لهم في ذلك؛ لأن الشرط أن يكون من أهل الرماية، وهو من أهلها. فإذا كان من أهلها لم يعتبر في ذلك الأحق فلا خيار لهم في ذلك لما ذكرناه، ولأنه لو كانت إصابته قليلة لم يكن لحزبه خيار للشرط الذي ذكرناه.

مسألة: إذا فضل أحد المتناصلين على الآخر بزيادة، فقال له الآخر: إطرح الفضل بدينار أو أكثر أو أقل حتى يتساوى في عدد الأصل به. هل يصح ذلك أم لا؟

الجواب: لا يصح ذلك لأن موضع النضال على أن ينضل أحدهما الآخر بحذقه لا لغيره، وهذا إذا فعل ربما فضله الآخر لا لحذقه وذلك لا يجوز.

المهذب

للقاضي عبد العزيز بن البراج الطرابلسي

٤٠٠ - ٤٨١ هـ ق

كتاب السبق والرمية

قد ذكرنا في أول كتاب الجهاد قوله تعالى: وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ الْآيَةِ وروى عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال: ألا أن القوة في الرمي، ثلاث دفعات، وروى عنه صلى الله عليه وآله أنه مرّ بقوم من الأنصار يترامون فقال: أنا مع الحزب الذي فيه ابن الأدرع، فأمسك الحزب الآخر وقالوا: لن يغلب حزب فيه رسول الله صلى الله عليه وآله، فقال: ارموا فإنني أرمى معكم، فرمى مع كل واحد منهم رشقاً فلم يسبق بعضهم بعضاً، فلم يزالوا يترامون وأولادهم وأولاد أولادهم لا يسبق بعضهم بعضاً.

وروى أيضاً أنه صلى الله عليه وآله كان يسابق على ناقته العضباء، وأن أعرابياً جاءه على بكر فسابقه فسبقها فاغتم المسلمون، فقليل: يا رسول الله سبقت العضباء، فقال: حقّ على الله أن لا يرفع شيئاً في الأرض إلّا قد وضعه. وروى عنه صلى الله عليه وآله أنه قال: تناصلوا واحتفوا واخشوشنوا وتمعددوا، فقوله: تناصلوا فعناه تراموا بالتصال وقوله: احتفوا، معناه امشوا حفاة، وقوله: اخشوشنوا، يعنى البسوا الخشن من الثياب، وقوله: تمعددوا، يعنى تكلموا بلغة معد بن عدنان فإنها أفصح اللغات، وروى عنه صلى الله عليه وآله أنه قال: لا سبق إلّا في نصل أو خفّ أو حافر.

المهذب

باب ما يجوز المسابقة عليه وما لا يجوز

وما يتعلق بذلك من أحكام التّضال:

التّصل ضربان: نشابة وهي للعجم والآخر سهم وهو للعرب والمزاريق وهي الردينيات والسيوف والرماح كلّ ذلك من التّصل، ويجوز المسابقة عليه بعوض لقوله سبحانه وتعالى: وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ، الآية ولقوله عليه السّلام: لاسبق إلّا في نصل أو خف أو حافر، وجميع ذلك يتناوله اسم التّصل.

وأما الخفّ فضربان: إبل وفيل، فالإبل تجوز المسابقة عليها لقوله تعالى: مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَالرِّكَابِ الْإِبِلُ ولما قدّمنا ذكره من أنّه صلّى الله عليه وآله كان يسابق بناقته العضباء، وأمّا الفيل: ففيه خلاف والأظهر جواز ذلك فيه لعموم الخبر فيما تضمّنه من ذكر الخفّ.

وأما المسابقة على الخيل فلا خلاف فيه ولقوله عليه السّلام: أو حافر، وأمّا البغال والحمير ففيها خلاف والأظهر جواز ذلك لعموم الخبر، فأما ما عدا ما يتناوله الخبر فلا يجوز عندنا المسابقة عليه لأنّ الخبر تضمّن نفى ذلك فيما لا يتناوله، فإن كانت المسابقة فيما ذكرناه جائزة فن شرط صحتها أن تكون الغاية التي تجري المسابقات إليها والانتفاء الذي يجريان إليه معنوماً لما روى عن رسول الله صلّى الله عليه وآله: سابق الخيل المضمرة من الخفّيا إلى ثنية الوداع وبين التي لم تضمّر من ثنية الوداع إلى مسجد بنى زريق، وأن تكون الغاية التي تجريان إليها واحدة لا تختلف الغايتان فتكون إحداهما أبعد من الأخرى.

وأما في المناضلة: فإذا تناضلا على الإصابة جاز وإن تناضلا على أيّهما أصاب جاز عندنا وعند غرنا لا يجوز، فإذا كان كذلك وقيل لاثنين: أيكما سبق إلى كفين فله عشرة دراهم، صحّ ذلك كلّ واحد منهما يجتهد في السّبق وحده، فإن قال لاثنين: فن سبق فله عشرة دراهم ومن صلّى فله مثل ذلك، فإن لم يدخل بينهما ثالث فإنّ ذلك لا يصحّ لأدرك كلّ واحد منهما لا يجتهد ولا يكتد نفسه لأنّه إن سبق كانت العشرة له وإن صلّى فكذلك العشرة.

السبق والرمية

فإذا دخل بينهما ثالث، وقال: الثلاثة سبق أو صلى فله عشرون صحّ ذلك، لأنّ كلّ واحد منها يجتهد ويكذّ خوفاً من أن يكون ثالثاً غير سابق ولا مصلى، فإن لم يستوي بينهما وجعل في العطية فاضلاً فقال: للسابق عشرة وللمصلى خمسة جاز فإن دخل بينهما ثالث صحّ لأنّ كلّ واحد منهم يخشى من أن يكون ثالثاً لا يأخذ شيئاً، فإن لم يدخل بينهما ثالث قال قوم: لا يصحّ والصحيح جوازه لأنّ كلّ واحد منها يكذّ ويجتهد في تحصيل الأكثر.

هذا إذا كان المسبق غيرهما فإن كان هو أحدهما فقال: أينا سبق فله عشرة إن سبقت أنت فلك عشرة وإن سبقت أنا فلا شيء عليك كان جائزاً، وفي الناس من قال: لا يجوز فإن أخرج كلّ واحد من المستبقين عشرة ويقول: من سبق فله عشرون فإن لم يدخلها بينهما محلاً لم يجر ذلك لأنه يكون قماراً وإن أدخلها بينهما محلاً فسبقهما المحلّ أحرز السبقين، وإن سبق أحدهما الآخر والمحلّ أحرز سبقه وسبق صاحبه ولم يكن على المحلّ شيء في ماله وكذلك لو سبق المحلّ وتساوى المستبقان رجع إليهما سبقهما ولم يكن على المحلّ أيضاً في ماله شيء.

ولا يجوز أن يدخلها بينهما إلا أن يكون ليس بأحد أن يسبق فرسبها، فإن أدخلها فرساً دون فرسبها يأمنان عليه أن يسبقهما كان ذلك حيلة وقماراً، وينبغي أن يحطّ في النهاية خطّ معترض فأبى الفرسين أو الأكثر خرج فيها طرف أذنه قبل الآخر حكم بالسبق له. فأما المناضلة في الرمي فلا يصحّ إلا بشروط كلّ واحد منها يجب أن يكون معلوماً وهي: الرشق وعدد الإصابة والمسافة وقدر العوض والسبق وشرط المبادرة والمحاظة، وأما الرشق - بكسر الراء - فهو عدد الرمي وأما الرشق بفتحها فهو الرمي.

وأما عدد الإصابة فثقل أن يقال: الرشق عشرون والإصابة خمسة وما جرى هذا المجرى، وأما صفة الإصابة فثقل أن يقال: حواي أو خواصر أو خوارق أو خواسق، فالجواب ما وضع بين يدي الغرض، والخواصر ما كان في جانبي الغرض، والخوارق ما أخذ من الغرض ولم يثبت فيه، والخواسق ما وقع في الغرض وثبت فيه.

وأما المسافة: فهي ما بين الهدف، مثل أن يقول: مائتا ذراع أو ثلاث مائة ذراع وما

المهذب

أشبه ذلك، وأما الغرض: فهو الذى ينصب فى الهدف ويقصد إصابته بالرّمى وقد يكون من جلد أو قرطاس أو ورق أو خشب أو من شق، وقيل: إنه البرّقة وأما قدر الغرض: فهو مثل أن يقال: شبر فى شبر أو أربع أصابع فى مثل ذلك.

وأما السّبق: فهو المال الذى يخرج فى المناضلة، وأما المبادرة: فأن يبادر أحدهما إلى الإصابة مع تساويهما فى عدد الرّمي، وأما المحاطة: فأن يبادر أحدهما إلى الإصابة مع تساويهما فى عدد الرّمي بعد إسقاط ما تساويا فى الإصابة فجميع هذه يجب فى كلّ واحد منها أن يكون معلوماً ومتى لم يكن كذلك لم يصحّ، والهدف هو التراب الذى يجمع و ينصب الغرض فيه وقد يجوز أن يعمل من لبن وما أشبهه.

فإن شرط أحد المتناضلين أن يرمى بجنس من القسيّ ويرمى الآخر بجنس غيره كان جائزاً ولكلّ واحد منها أن يتخيّر من الجنس ونصّاله ما أراد، فإن رمى لم يكن له إبداله من غير ذلك الجنس، وينبغي أن ينصب الرّماة بينهم عدلاً يحفظ لهم خطأً فى مقام الرّمي يقفونه دونه.

وللرّامى الوقوف حيث أراد من ذلك الحظّ من مقابلة المسبق أو يمينه أو يساره ولا يجوز لصاحب السّبق أن يتبدى بالرّمى ولا أن يتبدى به من يريد هو أن يتبدى إن لم يشترط ذلك، فإن شرطه جاز وإن لم يشترطه ووقعت المشاحة فى ذلك بين الرّماة أقرع بينهما، فن أصابه القرعة كان هو المبتدئ بالرّمى مثل العدد الذى رمى البادئ به.

ولا ينبغي للمسبق أن يقطع الرّمى إلّا من عذر يمنع من ذلك لعلّة تناله فى يده أو بصره أو أمر يضرّ بالرّمي أو غير ذلك ممّا يكون العذر واضحاً فيه، وليس لأحد المتناضلين أن يقول الآخر: اجعل الاختيار إليّ فيمن أريد من الرّماة أن يكون فى حزى ويكون السّبق عليّ ولا له أيضاً أن يقول: ارم أنا وأنت فأنتا نضل صاحب سبقه، والسّبق يلزم الباذل له دون من معه فى حزبه، فإن دخلوا معه فى الضّمان لزمهم منه ما يذكره ويفضّ ذلك عليهم على الرّؤوس.

فإن قال أحد المتناضلين لصاحبه: سبقتك عشرة على أنك إن فضلتنى فلك العشرة

السبق والرمية

ولا أرمى شهراً أو لأرمى أبداً لم يجز ذلك لأنه شرط مانذب ورغب فيه فإن قال: إن نضلتني فلك دينار حال وقفيز من بر بعد شهر صح ذلك، فإن قال: إن نضلتني كان ذلك على عشرة وتعطيني قفيزاً من بر لم يجز ذلك، إذ من حق التاضل أن يأخذ ولا يعطى، فإذا اشترط ذلك فقد شرط على التاضل أن يعطيه وذلك فاسد، فإن قال: إن نضلتني فلك عشرة إلا أربعاً كان صحيحاً لأن قوله: إلا أربعاً، استثناء معلوم من جملة معلومة، فإن قال: إن نضلتني فلك عشرة إلا قفيزاً من بر كان ذلك فاسداً لأن قيمة القفيز مجهولة وإذا حذفت من المعلوم كان مجموعه مجهولاً فلم يجز التضال.

فإن سبق أحد المتناضلين الآخر وشرط أن يطعم السبق أصحابه كانت المناضلة صحيحة وكان مخيراً في أخذه وإطعامه، وإذا خرج أحد المتناضلين السبق كان له ان يتبدى بالرّمي، وقال بعض الناس: ليس له ذلك إلا أن يشترطه، فإن شرطه كان جائزاً وهذا هو الأقوى لأن من التضال أن لا يكون للسبق مزية على الآخر وإن كان هو المخرج للعوض.

وينبغي أن لا يقتصر أهل التضال على هدف واحد بل يرتّبوا لهم هدفين يبدؤون بالرّمي من أحدهما ويمشون على الآخر، فإذا وصلوا إليه وقفوا عنده ورموا منه إلى الذي بدؤوا بالرّمي منه، فإذا بدأ واحد بالرّمي من الهدف الأول فليس له أن يتبدى بالرّمي من الآخر بل يبدأ غيره لأن موضع المناضلة على المساواة بين أهلها.

واعلم أن من عادة الرّماة أن يرمى المتناضلان سهماً وسهماً حتى ينفذ الرشق فينبغي أن يكون رميها كذلك، فإن شرطاً من عشرة وعشرة رشقاً ورشقاً كان ذلك جائزاً وقد ذكرنا فيما تقدّم أنه ليس لأحدهما إذا بدأ بالرّمي أن يقطعه إلا لعذر واضح، فإن حصل هذا العذر ورمى فأخطأ لم يعد عليه بذلك من الخطأ لأن الخطأ ما كان لسوء منه وإن أصاب وحاله ما ذكرناه لم يعد له بذلك.

وقد ذكرنا فيما تقدّم الفرق بين الخاسق والخارق، فإذا شرط الإصابة خواسق ورمى فأصاب الغرض وثبته فيه نصله حسب خاسقاً لأن صفته قد حصلت وهي

المهذب

ما ذكرناه، فإن أصاب الغرض وخذشه ولم يثقبه وثبت فيه لم يحسب إصابة لأنه شرط خواسق وهذا خارق ليس بخاسق، فإن ثقب الغرض ثقباً يصلح للخسق إلا أن السهم لم يثبت فيه وسقط لم يحسب خاسقاً لأن صفة الخاسق لم يحصل فيه، فإن شرط الإصابة مطلقة فأصاب الغرض فإن خرق أو خرم أو خسق أو مرق أو جى كان كل ذلك إصابة ينبغي أن يحتسب بها لأنه شرط الإصابة بالإطلاق.

وإذا كانت الإصابة خواسق ورمى أحدهما فأصاب الغرض وسقط السهم ثم ادعى الرامى أنه خسق إلا أنه سقط ولم يثبت في الغرض لبعض علل فيه من حصاة أو غلط أو ماجرى هذا المجرى وأنكر الآخر ذلك ولم يعلم موضع الإصابة كان القول قول المصاب عليه بغيريين، فإن لم يكن فيه مانع يمنع من الثبات فيه كان القول قول المصاب عليه وإن كان فيه مانع يمنع من ذلك ولم يكن السهم خرق كان القول قول المصاب عليه أيضاً، وإن كان فيه شيء من ذلك كان القول قوله مع يمينه لأن ما يدعيه الرامى ممكن.

وإذا عرف موضع الإصابة ولم يكن في الغرض ما يمنع السهم من الثبوت كان القول قول المصاب عليه أيضاً، وإن كان في الغرض شيء من ذلك ولم يكن السهم خرق كان القول قول المصاب لأن الأمر لو كان على ما ذكر الرامى لكان السهم قد خرق ففتح الموضع وظهر ما وراءه من المانع، وإن كان السهم قد خرق ما هو في وجه المانع وبلغ التصل إلى المانع فالأولى أن يعدله فإنه خاسق.

وإذا كانت الإصابة خواسق ورمى أحد المتناضلين فوق السهم في ثقب كان في الغرض أو في موضع خلق منه فتقب الموضع وثبت السهم في الهدف وكان الغرض ملتصقاً بالهدف وكان الهدف قوياً لقوة الغرض مثل أن يكون حائطاً أو طيناً يابساً فهو خاسق، وإن كان الهدف ضعيفاً ولم يكن بقوة الغرض مثل الطين الرطب والتراب لم يحتسب به لاله ولا عليه.

وإذا شرط الخواسق فخرم والحزم هو أن يقع السهم في حاشية الغرض فخرمه، وثبت فيه مثل أن يقطع من حاشيته قطعة وثبت فيه أو يسبق الحاشية وثبت فيه وكان الغرض

السبق والرمية

محيطاً ببعض السهم وغير محيط ببعض آخر منه لم يحسب خاسقاً لأن الخاسق ماثبت فيه، ويكون الغرض محيطاً يدور السهم وليس ما ذكر في هذا الحزم كذلك، وإن شرط الخواسق ورمى أحدهما فرق سهمه والمارق هو أن يصيب الغرض ويثقبه وينفذ السهم من ورائه، حسب خاسقاً، وإذا شرط إصابة الغرض فأصاب الشَّن أو السير المحيط به أو العرى حسب ذلك إصابة لآته غرض كله، فإن أصاب العلاقة لم يكن ذلك إصابة لأن العلاقة غير الغرض.

وإذا تناضلا وعقدا ذلك على أن الرشق عشرون والإصابة خمسة ثم أراد أحدهما الزيادة في عدد الرشق أو عدد الإصابة ولم يجبه الآخر إلى ذلك وكان بعد الابتداء بالرمي لم يجوز ذلك وإن كان قبل ذلك جاز إذا اتفقا عليه، وإذا قال أحدهما لصاحبه أرم عشرين فإن كان إصابتك أكثر من خطاك فلك عليّ دينار صحّ ذلك، فإن قال له: أرم عشرين وناضل نفسك فإن كانت إصابتك أكثر فلك عليّ دينار، لم يجوز ذلك، لأن الإنسان إنهما يناضل غيره فأما أن يناضل نفسه فلا يصحّ.

فإذا رمى أحدهما فأصاب فوق سهم في الغرض وكان السهم الذي في الغرض قد ثبت نصله فيه وثقبه بطوله إلى جانب الرمي لم يحتسب له ولا عليه لأن بينه وبين الغرض مقدار طول السهم فليس يعلم ما يكون منه لو لم يقع في فوق السهم، فإن كان السهم الذي في الغرض قد أنفذ الغرض إلى فوقه فوقع الثاني في فوقه فإن كان الشرط في الإصابة حسب ذلك إصابة لأننا نعلم أنه لولا الأول أصاب الغرض، فإن كان خواسق لم يحتسب ذلك له ولا عليه لأننا لا نعلم هل يخسق أم لا؟ فإن كان نصل الأول ثبت في الغرض وبقية طوله خارجاً منه فأصاب فوقه وسبح عليه فأصاب الغرض حسب ذلك إصابة لآته إنهما أصاب بجودة رميه.

إذا شرطاً حوالى على أن ما كان منها إلى الشَّن أقرب أسقط الذي كان منه أبعد صحّ ذلك، فإذا رمى أحدهما سهماً فوقع في الهدف ويقرب الغرض ورمى الآخر خمسة أسهم فوقع أبعد ورمى الأول سهماً فوقع أبعد من الخمسة سقطت الخمسة بالأول الذي هو

المهذب

أقرب وسقط الذى بعد الخمسة لأنّ الخمسة أقرب إلى الغرض، فإن رمى أحدهما خمسة إلى الهدف بعضها أقرب إلى الغرض من بعض ثم رمى الثانى كلّها أبعد من الخمسة الأول سقطت الخمسة الثانية بالأول لأنّها أقرب إلى الغرض وبقيت الخمسة الأول لا يسقط ما هو أقرب منها إلى الغرض ما كان منها من الغرض أبعد.

فإن رمى أحدهما الغرض والآخر الهدف فالذى فى الغرض يسقط الذى فى الهدف، فإن أصاب أحدهما الغرض وأصاب الآخر العظم وهو الذى فى وسط الغرض لم يسقط الذى فى العظم ما هو أبعد منه لأنّ جميع الشّئ موضع إصابة وقد ذكر بعض الناس أنّه يسقط بذلك.

وقد بيّنا فيما سلف معنى المبادرة والمحاظة، فإذا اشترطا الرّشق عشرين والإصابة خمساً فرمى كلّ واحد منهما عشرة وأصاب كلّ واحد منهما خمسة فقد تساويا فى عدد الرّمى والإصابة، فلم يفضل أحدهما عن صاحبه ولا يرميان الباقي من الرّشق لأنّه يخرج عن المبادرة، فإن رمى أحدهما عشرة فأصاب خمسة ورمى الآخر أربعة فقد فضّل صاحب الخمسة، فإن رمى كلّ واحد منهما عشرة فأصاب كلّ واحد منهما خمسة فما فضّل أحدهما الآخر ولا يرميان مابقى، وإن أصاب أحدهما خمسة وصاحبه أربعة فقد فضّل حب الخمسة وعلى هذا أبداً.

وأما المحاطة أفان يكون الرّشق عشرين والإصابة خمسة ورمى أحدهما عشرة فأصاب خمسة ورمى الآخر عشرة فأصاب خمسة فتحاطا خمسة بخمسة ونضل الآخر بكمال الرّشق وعلى هذا أبداً، فإن بادر أحدهما إلى الإصابة مع

تساويهما فى عدد الرّمى بعد إسقاط ما تساويا فيه من الإصابة لم يخلُ من أحد أمرين: إمّا أن يكون هذا بإكمال الرّشق فقد فضّل المنفرد بالإصابة، مثال ذلك: رمى كلّ واحد منهما العشرين فأصاب الواحد كلّها وأصاب الآخر خمسة عشر تحاطا خمسة عشر وانفرد الواحد بخمسة فقد فضّله.

فأما إن حصل ذلك قبل إكمال العشرين بأن يبادر أحدهما إلى الإصابة مع تساويهما

السبق والرمية

في عدد الرمي بعد إسقاط ما تساوى فيه من الإصابة فطالب صاحب الأقل صاحب الأكثر بتكميل الرشق فليس يخلو صاحب الأقل من أن يكون له فائدة في تكميل الرشق أو فائدة له فيه، فإن لم يكن له في ذلك فائدة فقد فضله صاحب الأكثر ولا يجب إكمال الرشق وإن كان له فائدة فقد ذكر جواز ذلك وذكر أنه لا فائدة فيه.

فَتْهُ الْقُرْآنُ

لسعيد بن عبد الله بن الحسين بن هبة الله بن الحسن الراوندي

المتوفى ٥٧٣ هـ

باب السبق والرماية

قال الله تعالى : ﴿ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ ﴾ :

وروى عقبه بن عمار : أن النبي عليه السلام قال :

ألا إن القوة الرمي ! ألا إن القوة الرمي !

ووجه الدلالة أن الله تعالى أمر بإعداد الرمي ورباط الخيل للحرب ولقاء العدو ، والإعداد لذلك ولا يكون كذلك إلا بالتعلم والنهاية في التعليم المسابقة كذلك ليكّد كلّ واحد نفسه في بلوغ النهاية والحدق فيه ، وكأنّ في ضمن الآية دليل على ما قدّمناه .

وروى عن النبي عليه السلام أنّه قال : لا سبق إلا في نصل أو خفّ أو

حافر .

وروى أنّ النبي عليه السلام سَابَقَ بين الخيل المضمرة من الحقباء إلى ثنية الوداع ، وكان للرسول ناقة يقال لها الغضباء ، إذا سابقت سبقت ، فجاء أعرابي على بكر فسبقها ، فاغتمّ المسلمون فليل يا رسول الله : سُبِقَتِ الغضباء ! فقال : حقّ على الله ألا يرفع شيئاً في الأرض إلا وضعه .

وروي عنه عليه السلام أنّه قال : تناضلوا ، واحتفوا ، واخشواشوا

وتمعددوا .

قوله : تناضلوا يعني تراموا والنضال الرمي . واحتفوا يعني امشوا حفاة واخشوشوا ، البسوا الخشن من الثياب ، وأراد أن يعتادوا الحفاة ، وتمعددوا ، تكلموا بلغة معد بن عدنان فأنها أفصح اللغات .

فقه القرآن

وعليه إجماع الأمة وإنما الخلاف في أعيان المسائل .
 فإذا تقرّر جواز ذلك فالكلام فيما يجوز المسابقة عليه وما لا يجوز فما
 تضمنته الخبر من النصل والحافر والخفّ يجوز المسابقة عليه .

فالنصل ضربان : نشابة وهي للعجم والآخر السهم وهو للعرب ،
 والمزاريق وهي الزبينات والسيوف ، وكلّ ذلك من النصل ، ويجوز المسابقة
 عليه بعوض لقوله عليه السلام : لا سبق إلّا في نصل أو خفّ أو حافر ، وكلّ
 ذلك يتناوله اسم النصل .

فأمّا الخفّ فضربان : إبل وفيلة وكلاهما يجوز عندنا المسابقة عليه
 بعوض .

فأمّا الحافر والخيل والبغال والحمير فيجوز المسابقة عليها لقوله عليه
 السلام أو حافر وهذه الأجناس ذوات حوافر .

فأمّا ما لم يرد فيه الخبر فمذهبنا أنّه لا يجوز المسابقة . لأنّ النبيّ عليه
 السلام نهى أن يكون المسابقة إلّا في الثلاثة الأشياء . فعلى هذا التحرير لا
 تجوز المسابقة بالطيور ولا على الأقدام وشبل الأحجار ودحوها والمصارعة
 والسفن ونطاح الكباش وغير ذلك . فإذا أثبت ذلك فإذا قال الإنسان لاثنين :
 أيكما سبق بفرسه إلى كذا فله عشرة دراهم صحّ لأنّ كلّ واحد منهما يجتهد أن
 يسبق وحده ، فأمّا إذا كان السبق لأحدهما فقال : أيّنا سبق فله عشرة ، إن
 سبقت أنت فلك العشرة وإن سبقت أنا فلا شيء عليك فإنّه جازع عندنا لأنّ
 الأصل جوازه ، فإن أخرج كلّ واحد منهما عشرة ويقول : من سبق فله العشرون
 معاً فإن لم يدخل بينهما محلاً فإن المخالف لا يجيزه ويجعله قماراً وعندنا جنّه
 لا يمتنع جوازه لأنّ الأصل الإباحة فأمّا إن أدخل بينهما ثالثاً لا يخرج شيئاً وقال :
 إن سبقت أنت فلك السبقان معاً فإنّه يجوز ذلك عندنا لأنّ الأصل الجواز .

السبق والرمادية

والاعتبار بالسبق الكتد أو الهادي عند الأكثر فقال قوم كذا شاذ الاعتبار بالأذن .

ولا يجوز المسابقة حتى يكون ابتداء الغاية التي تجريان منهما ، والانتهاى التي تجريان إليهما معلوماً . وأما في المناضلة بالسهم والنشاب فإذا تناضلا على الأصابة جاز وإذا تناضلا على أيهما أبعد مرمياً جاز أيضاً عندنا .

والنضال اسم يشتمل على المسابقة بالخيال والرمي معاً ، ولكل واحد منهما اسم ينفرد به ، فالمناضلة في الرمي والرهان في الخيل ، وجميع أحكام الرهان معتبرة في النضال إلا من وجه واحد وهو أن المسابقة لا تصح حتى تعين الفرس ومتى تعين لم يستبدل صاحبه غيره ، وفي النضال لا يحتاج إلى تعيين الفرس ، ومتى عينها لم يتعين ، ومتى انكسرت كان له أن يستبد بها لأن المقصود من النضال والآية معرفة حذق الرامي وهذا لا يختلف باختلاف القوس ، والقصد في المسابقة معرفة السابق فلذا اختلف باختلاف الفرس .

لا يصح المناضلة إلا بسبع شرائط وهو ان يكون الرشق معلوماً ، وعدد الإصابة معلومة ، وصفة الإصابة معلومة ، وقدر الغرض معلوماً ، والسبق معلوماً .

فالرشق بكسر الراء عبارة عن عدد الرمي ، قال شيخنا في مبسوطه : الخازق ما خدش الغرض ولم يثبت فيه ، والخواسق ما فتح الغرض وثبت فيه .

وقال الجوهري في كتاب الصحاح : الخازق من السهام المفرطس وقد خرق السهم يخرق ويقال خرقتهم بالنبل أي أصبتهم بها ، وقال : الخاسق لغة في الخازق من السهام وهو بالخاء المعجمة والزاء المعجمة والقاف ، والخاسق بالخاء المعجمة أيضاً والسين غير المعجمة .

والهدف هو التراب المجموع الذي ينصب فيه الغرض والغرض هو الذي

فقه القرآن

ينصب فيه الهدف ويقصد إصابته ويكون من ورق أو جلد أو ورق قرطاس فأما السبق فعبارة عن المال المخرج في المناضلة .

اختلف الناس في عقد المسابقة هل هو من العقود اللازمة أو الجائزة ؟ قال قوم : هو من العقود الجائزة وهو الذي اختاره شيخنا في مسائل خلافه . وقال آخرون : هو من العقود اللازمة وهو الذي يقوى في نفسي لقوله تعالى : ﴿ أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ﴾ ، وهذا عقد يجب الوفاء به .

إذا تلبسنا بالنضال ففضل لأحدهما أصابة فقال المفضلون : اطرح الفضل بدينار حتى يكون في عدد الإصابة سواء لم يجز لأن موضوع النضال على أن يُفضل أحدهما بحذقه فإذا طرح ربما فضله لما طرح من عدد الإصابة لا لحذقه . وإذا لم يصح فعله ردّ ما بذله ويعود إلى عدد الإصابات فيكون على الرمي على إكمال الرشق ليتبين الفاضل منهما .

إِصْبَاحُ الشَّيْعَةِ

بِمَصْبَاحِ الشَّرِيعَةِ

لنظام الدين أبو الحسن سلمان بن الحسن بن سليمان آل الصهري

كتاب السبق واليرما

روى عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال: لا سبق إلا في نصل أو خف أو حافر. يجوز المسابقة على الخيل والبغال والحمير والإبل والفيل لعموم الخبر، وكذا على النشابة والسهم والمزاريق والرماح والسيوف لتناول اسم النصل ذلك، ولا يجوز على ما عدا ذلك، ولا يجوز المسابقة حتى يكون ابتداء الغاية وانتهاءها معلومين، ومن شرط ذلك أن تكون الغاية التي يجريان إليها واحدة، ولا يكون إحدى الغائتين أبعد من الأخرى. إذا قيل لاثنتين: من سبق فله عشرة ومن صلى فله عشرة؛ فسد لأن كلاً منهما لا يجتهد، وإذا قيل لثلاثة: أيكم سبق وصل فله عشرون؛ صح لأن كلاً يخاف أن يكون ثالثاً لا يأخذ شيئاً. وإن أخرج كل منها عشرة وقال: من سبق فله العشرون معاً؛ فإن لم يدخلها بينهما محلاً فهو القمار بعينه، وإن أدخلها ثالثاً لا يخرج شيئاً وقالوا: إن سبقت أنت فلك السبقان معاً جاز، وإن أدخلها بينهما محلاً - فرسه دون فرسيهما فهو قمار، وإن كان فرسه كفواً لفرسيهما جاز.

إذا سبق كل منها عشرة وأدخلها بينهما محلاً لا يخرج شيئاً وقالوا: أي الثلاثة سبق فله السبقان؛ فسبق أحد المستيقين فله كلاهما، وإن وصلوا معاً فلكل منها نصيبه ولا شيء.

اصباح الشيعة

للمحلل، وكذا إن سبق المسبقان معاً وتأخر المحلل، وإن سبق المحلل وحده أخذهما معاً، وإن سبق أحدهما والمحلل فالمسبق السابق يأخذ عشرته والعشرة الأخرى بينه وبين المحلل بنصفين.

إذا سبق الفرسان وكانا متساويين في الخلفة في القدّ وطول العنق فمتى سبق أحدهما الآخر بالهادى أو ببعضه أو بالكتف فقد سبق، وإن كانا مختلفين في الخلفة كأن يكون طول عنق أحدهما ذراعاً والآخر ذراعاً وشبراً فإن سبق القصير الطويل بالهادى أو ببعضه فقد سبق، وكذا إن كان الرأسان سواء، فإن سبق الطويل القصير؛ فإن كان بقدر الزيادة في الخلفة لم يكن سابقاً لأن ذلك لطول خلقته لا لسرعة عدوه، وإن كان بأكثر من ذلك كان سابقاً.

فصل:

المناضلة لا تصحّ إلا بعد معرفة الرشق وعدد الإصابة وصفتها والمسافة وقدر الغرض والسبق وشرط المبادرة والمحاطة. أمّا الرشق فعدد الرمي وبالفارسية دست، وعدد الإصابة كأن يقال: الرشق عشرون والإصابة خمسة، وصفة الإصابة كأن يقال: تصيب ما بين الغرض أو جانبيه أو يثبت في الغرض أو لا يثبت فيه، والسبق المال، والمبادرة أن يبادر أحدهما إلى الإصابة مع تساويهما في عدد الرمي كأن يشترط الرشق عشرين والإصابة خمسة فرمى كلّ منهما عشرة. وأصاب خمسة فقد تساويا ولا يرميان ما بقى، وإن أصاب أحدهما خمسة والآخر أربعة فقد نضله، والمحاطة أن يبادر أحدهما إلى الإصابة مع تساويهما في عدد الرمي بعد إسقاط ما تساويا كأن يرمى في الصورة المذكورة كلّ منهما عشرة فأصاب خمسة تحاطاً ذلك وأكمل الرشق. وإن أصاب أحدهما سبعة والآخر خمسة تحاطاً خمسة بخمسة فيكملان.

والسبق والنضال من العقود الجائزة كالجمالة أيها أراد إخراج نفسه من السباق جاز له ذلك.

إذا قال: ارم بسهمك هذا فإن أصبت فلك دينار؛ صحّ لأنها جمالة فيما له فيه

السبق والرماية

غرض صحيح، وكذا إن قال: ارم عشرين سهماً فإن كان صوابك أكثر من خطائك فلك دينار؛ صحّ، وإن قال: ارم عشرين وناضل نفسك فإن كان صوابك أكثر فلك كذا: بطل لأنه لا يصحّ أن يناضل نفسه.

إذا شرطاً نوعاً من القسيّ كالعربيّة والعجميّة تعيّن ذلك النوع ولم يكن لأحدهما العدول عنه، وإن عيّن قوساً من النوع كان له العدول إلى غيرها، وأمّا المسابقة فلا تصحّ حتىّ تعيّن الفرس، ومتى نفق لم يتبدّل صاحبه غيره بخلاف النّضال فإنّ القوس متى انكسرت كان له أن يستبدل وإن عيّن لأنّ المقصود من النّضال الإصابة ومعرفة حدق الرّامي وهذا لا يختلف لأجل القوس والقصد في المسابقة معرفة السّابق ويختلف الفرسان.

إذا قال: إن أصبت ذلك فلك عشرة وإن أخطأت فعليك عشرة: بطل.

السَّيْرَاتُ

الْحَاوِي لِتَحْرِيرِ الْفَتَاوَى

لِلْأَبِيِّ مَنْصُورِ مُحَمَّدِ بْنِ إِدْرِيسَ بْنِ عَبْدِ الْعَجْلِ الْحَلِيِّ

٥٥٨ - ٥٩٨ هـ

كتاب السِّبْق والرِّمَاية:

قال الله تعالى: وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ.

وروي عقبه بن عامر أنَّ النَّبِيَّ عليه السَّلام قال: أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرِّمِيَّ أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرِّمِيَّ أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرِّمِيَّ، ووجه الدَّلالة أَنَّ اللَّهَ تعالى أمرُ بعداد الرِّمَى ورباط الخيل للحرب ولقاء العدو، والإعداد لذلك لا يكون إِلَّا بالتَّعَلُّمِ والنَّهْيَةِ فِي التَّعَلُّمِ الْمَسَابِقَةِ بِذَلِكَ لِيَكْدَّ كُلُّ وَاحِدٍ نَفْسَهُ فِي بُلُوغِ النَّهْيَةِ وَالْحَدِّقِ فِيهِ وَكَانَ فِي ضَمَنِ الْآيَةِ دَلِيلٌ عَلَى مَا قَدَّمْنَاهُ.

وروي عن النَّبِيِّ عليه السَّلام قال: لَأَسْبِقُ أَلَّا فِي نَصْلٍ أَوْ خَفٍّ أَوْ حَافِرٍ. وروي: أَنَّ النَّبِيَّ عليه السَّلام سابق بين الخيل المضمرة من الحقباء إلى ثنية الوداع وكان للرسول عليه السَّلام ناقة يقال لها العضباء إذا سابت سبقت فجاء أعرابي على بكر فسبقها فاغتم المسلمون فقيلاً: يا رسول الله سبقت العضباء، فقال: حقَّ على الله ألا يرفع شيئاً في الأرض إِلَّا وضعه. وروي عنه عليه السَّلام أَنَّهُ قال: تناضلوا واحتفوا واخشوشنوا وتعددوا.

قوله: تناضلوا، يعني تراموا والنَّضال الرِّمَى. واحتفوا، يعني امشوا حفاةً. واخشوشنوا: البسوا الخشن من الثياب، وأراد أن يعتادوا الحفا. وتعددوا: تكلموا بلغة معدِّين عدنان فإنها أفصح اللغات. وعليه إجماع الأئمة وإنما الخلاف في أعيان المسائل.

فإذا تقرر جواز ذلك فالكلام فيما يجوز المسابقة عليه وما لا يجوز.

فما تضمنه الخبر من النَّصْل والحافر والخفَّ يجوز المسابقة به.

فالنَّصْل ضربان: نشابة وهي للعجم، والآخر السَّهم وهو للعرب والمزاريق وهي

السراير

الردينيات، السيوف، كل ذلك من النصل ويجوز المسابقة عليه بعوض لقوله عليه السلام: لا سبق إلا في نصل أو خف أو حافر وكل ذلك يتناول اسم النصل. فأما الخف فضربان: إبل وفيلة، وكلاهما يجوز عندنا المسابقة عليهما بعوض. فأما الحافر: فالخيل والبغال والحمير، فيجوز المسابقة عليها لقوله عليه السلام: أو حافر، وهذه الأجناس ذوات حوافر.

فأما ما لم يرد فيه الخبر فمذهبنا أنه لا يجوز المسابقة به لأن النبي عليه السلام نهى أن تكون المسابقة إلا في هذه الثلاثة الأشياء، فعلى هذا التحرير لا يجوز المسابقة بالطيور ولا على الأقدام وشيل الأحجار ودحوها والمصارعة والسفن ونطاح الكباش وغير ذلك.

فإذا ثبت ذلك فإذا قال إنسان لاثنتين: أيكما سبق بفرسه إلى كذا فله عشرة دراهم صح لأن كل واحد منهما يجتهد أن يسبق وحده، فأما إن كان المسبق أحدهما فقال: أينا سبق فله عشرة إن سبقت أنت فلك العشرة وإن سبقت أنا فلا شيء عليك، فإنه جائز عندنا لأن الأصل جوازه. فإن أخرج كل واحد منهما عشرة ويقول: من سبق فله العشرة معاً، فإن لم يدخل بينهما محلاً فإن المخالف لا يبيح له ويجعله قاراً وعندنا أنه لا يمنع جوازه لأن الأصل الإباحة، فأما إن أدخل بينهما ثالثاً لا يخرج شيئاً وقالوا: إن سبقت أنت فلك السبقان معاً، فإنه يجوز ذلك عندنا لأن الأصل الجواز والاعتبار بالسبق بالكيد أو الهادي عند الأكثر، وقال قوم شذاذ: الاعتبار بالأذن ولا يجوز المسابقة حتى يكون ابتداء الغاية التي يجريان منها والانتهاى التي يجريان إليها معلوماً.

وأما في المناضلة بالسهم والنشاب فإذا تناضلا على الإصا به جاز وإن تناضلا على أيهما أبعد رمياً جاز أيضاً عندنا، والنضال اسم يشتمل على المسابقة بالخيول والرمي معاً ولكل واحد منهما اسم ينفرد به، فالمناضلة في الرمي والرهان في الخيل، وجميع أحكام الرهان معتبرة في النضال إلا من وجه واحد وهو أن المسابقة لا تصح حتى يعين الفرس ومتى نفق لم يستبدل صاحبه غيره، وفي النضال لا يحتاج إلى تعيين القوس، ومنى عينها لم تتعين ومتى انكسرت كان له أن يستبدل بها لأن المقصود من النضال والإصابة ومعرفة حذق الرامي وهذا لا يختلف لأجل القوس، والقصد في المسابقة معرفة السابق فهذا يختلف باختلاف

السبق والرمية

الفرس.

لاتصح المناضلة إلا بسبع شرائط: وهو أن يكون الرشق معلوماً وعدد الإصابة معلوماً وصفة الإصابة معلومة والمسافة معلومة وقدر الغرض معلوماً والسبق معلوماً. فالرشق بكسر الراء عبارة عن عدد الرمي.

قال شيخنا أبو جعفر في مبسوطه: الخازن ما خدش الغرض ولم يثبت فيه، والخاسق ما فتح الغرض وثبت. وقال الجوهري في كتاب الصحاح: الخازن من السهام المقطيس وقد خزق السهم يخرق ويقال: خزقتهم بالتبيل أي أصبتهم بها، وقال: الخاسق لغة في الخازن من السهام وهو بالخاء المعجمة والزاء المعجمة والقاف، والخاسق بالخاء المعجمة أيضاً والسين غير المعجمة.

والهدف هو التراب المجموع الذي ينصب فيه الغرض، والغرض هو الذي ينصب في الهدف ويقصد إصابته ويكون من رق أو جلد أو قرطاس، فأما السبق فعبارة عن المال المخرج في المناضلة.

اختلف الناس في عقد المسابقة هل هو من العقود اللازمة أو الجائزة؟

فقال قوم: هو من العقود الجائزة، وهو الذي اختاره شيخنا في مسائل خلافة. وقال آخرون: هو من العقود اللازمة، وهو الذي يقوى في نفس لقوله تعالى: أَوْفُوا بِالْعُقُودِ، وهذا عقد يجب الوفاء به

إذا تلبس بالنضال ففضل لأحدهما إصابة فقال المفضل: اطرح الفضل بدينار حتى نكون في عدد الإصابة سواء، لم يجوز لأن موضوع النضال على أن ينضل أحدهما صاحبه بحذقه فإذا طرح ربما نضله لما طرح من عدد الإصابة لالحذقه، وإذا لم يصح فعليه ردّ ما بذله ويعود إلى عدد إصابته فيكون على الرمي على إكمال الرشق ليتبين الناضل منهما.

شَرَايعُ الْإِسْلَامِ

في مسائل الحلال والحرام

لأبي القاسم نجو الدين جعفر بن الحسن بن أبي زكريا
يحيى بن الحسن بن سعيد الهذلي المشتهر بالحق وبالحق الحق

٦٠٢ - ٦٧٦ هـ

كتاب السبق والريش

وفائدتها بعث العزم على الاستعداد للقتال والهداية لممارسة النضال، وهي معاملة صحيحة مستندة على عليه السلام: لا سبق إلا في نصل أو خف أو حافر وقوله عليه السلام: إن الملائكة لتنفر عند الرهان وتلعن صاحبه ما خلا الحافر والخف والريش والنصل، وتحقيق هذا الباب يستدعي فصولاً.

الأول: في الألفاظ المستعملة فيه:

فالسابق هو الذي يتقدم بالعنق والكند وقيل: بأذنه، والأول أكثر والمصلّي الذي يحاذي رأسه صلوى السابق، والصلوان ما عن يمين الذنب وشماله، والسبق بسكون الباء المصدر وبالتحريك العوض وهو الخطر، والمحلّل الذي يدخل بين المتراهنين؛ إن سبق أخذ وإن سبق لم يغرم، والغاية مدى السباق، والمناضلة المسابقة والمرامة، ويقال: سبق - بتشديد الباء - إذا أخرج السبق وإذا أحرزه أيضاً، والرّض - بكسر الراء - عدد الرمي وبالفتح الرمي، ويقال: رشق وجهه ويد، ويراد به الرمي على ولاء حتى يفرغ الرّقش. ويوصف السهم بالحاجبي والخاصر والحازق والخاسق والمارق والحارم؛ فالحاجبي ما زلج على الأرض ثم أصاب الغرض، والخاصر ما أصاب أحد جانبيه، والحازق ما خدشه، والخاسق ما فتحه وثبت فيه، والمارق الذي يخرج من الغرض نافذاً، والحارم الذي تخرم حاشيته، ويقال: المزدلف الذي يضرب الأرض ثم يثيب إلى الغرض، والغرض ما يقصد

شرائع الاسلام

إصابته وهو الرقعة، والهدف ما يجعل فيه الغرض من تراب أو غيره، والمبادرة هي أن يبادر أحدهما إلى الإصابة مع التصاوي في الرشق، والمحاطة هي إسقاط ما تساويا فيه من الإصابة.

الثاني: في ما يسابق به:

ويقتصر في الجواز على النصل والخفّ والحافر وقوفاً على مورد الشرع، ويدخل تحت النصل السهم والنشاب والحراب والسيف، ويتناول الخفّ الإبل والليّلة اعتباراً باللفظ وكذا يدلّ الحافر على الفرس والحمار والبغل، ولا يجوز المسابقة بالطيور ولا على القدم ولا بالسفن ولا بالمصارعة.

الثالث: في عقد المسابقة والرماية:

وهو يفتقر إلى إيجاب وقبول، وقيل: هي جعالة فلا تفتقر إلى قبول ويكفي البذل، وعلى الأول فهو لازم كالإجارة، وعلى الثاني هو جائز شرعاً فيه أو لم يشرع، ويصحّ أن يكون العوض عيناً أو ديناً، وإذا بذل السبق غير المتسابقين صحّ إجماعاً، ولو بذله أحدهما أو هما صحّ عند ولوم يدخل بينهما محلّ، ولو بذله الإمام من بيت المال جاز لأن فيه مصلحة، ولو جعل السبق للمحلّل بانفراده جاز أيضاً، وكذا لو قيل: من سبق منافله السبق، عملاً بإطلاق الإذن في الرهان.

ويفتقر في المسابقة إلى شروط خمسة:

الأول: تقدير المسافة ابتداءً وانتهاءً.

الثاني: وتقدير الخطر.

الثالث: وتعيين ما يسابق عليه.

الرابع: وتساوي ما به السباق في احتمال السبق، فلو كان أحدهما ضعيفاً تيقن

قصوره عن الآخر لم يجوز.

الخامس: أن يجعل السبق لأحدهما أو للمحلّل ولو جعل لغيرهما لم يجوز.

السبق والرمادية

وهل يشترط التساوي في الموقف؟ قيل نعم، والأظهر لا، لأنه مبني على التراضي. وأما الرمي فيفتقر إلى العلم بأمور ستة: الرشق، وعدد الإصابة وصفتها، وقدر المسافة والغرض والسبق تماثل جنس الآلة، وفي اشتراط المبادرة والمحاطة تردّد، الظاهر أنّه لا يشترط وكذا لا يشترط تعيين القوس والسهم.

الفصل الرابع: في أحكام النّضال: وفيه مسائل:

الأولى: إذا قال أجنبيّ لخمسة: من سبق فله خمسة، فتساووا في بلوغ الغاية فلا شيء لأحدهم لأنه لا سبق، ولو سبق أحدهم كانت الخمسة له، وإن سبق إثنان منهم كانت لهما دون الباقيين وكذا لو سبق ثلاثة أو أربعة، ولو قال: من سبق فله درهمان ومن صلى فله درهم؛ فلو سبق واحد أو اثنان أو أربعة فلهم الدرهمان، ولو سبق واحد وصلى ثلاثة وتأخر واحد كان للسابق درهمان وللثلاثة درهم ولشيء ولا شيء للمتأخّر.

الثانية: لو كانا اثنين وأخرج كلّ واحد منهما سبقاً وأدخلا محللاً وقالوا: أي الثلاثة سبق فله السبقان، فإن سبق أحد المستبقين كان السبقان له على ما اخترناه وكذا لو سبق المحلّل، ولو سبق المستبقان كان لكلّ واحد منهما مال نفسه ولا شيء للمحلّل، ولو سبق أحدهما والمحلّل كان للمستبق ما لنفسه ونصف مال المسبوق ونصفه الآخر للمحلّل، ولو سبق أحدهما وصلى المحلّل كان الكلّ للسابق عملاً بالشرط وكذا، ولو سبق أحدهما وصلى الآخر وتأخر المحلّل.

الثالثة: إذا شرطا المبادرة والرشق عشرين والإصابة خمسة فرمى كلّ واحد منهما عشرة فأصاب خمسة فقد تساويا في الإصابة والرمي فلا يجب إكمال الرشق لأنه يخرج عن المبادرة، ولو رمى كلّ واحد منهما عشرة فأصاب أحدهما خمسة والآخر أربعة فقد نُضِلَّه صاحب الخمسة ولو سُئِلَ إكمال الرشق لم يجب، أمّا لو شرطا المحاطة فرمى كلّ واحد منهما عشرة فأصاب خمسة تحاطاً خمسة بخمسة وأكمل الرشق، ولو أصاب أحدهما من العشرة تسعة وأصاب الآخر خمسة تحاطاً خمسة بخمسة وأكمل الرشق، ولو تحطأ فبادر أحدهما إلى إكمال العدد؛ فإن كان مع انتهاء الرشق فقد نُضِلَّ صاحبه وإن كان قبل انتهائه فأراد صاحب الأقلّ إكمال الرشق نظراً؛ فإن كان له في ذلك فائدة مثل أن يرجو أن يرجح عليه أو

شرائع

يساويه أو يمنعه أن ينفرد بالإصابة بأن يقصر بعد المجاطة عن عدد الإصابة أجبر صاحب الأكثر، وإن لم يكن له فائدة لم يجبر كما إذا رمى أحدهما خمسة عشر فأصابها ورمى الآخر فأصاب منها خمسة فيتحاطان خمسة بخمسة، فإذا أكمل ما يبلغ ما يصيب صاحب الخمسة ما تخلف وهي خمسة ويخطئها صاحب الأكثر فيجتمع لصاحب الخمسة عشرة فيتحاطان عشرة بعشرة ويفضل لصاحب الأكثر خمسة فلا يظهر للإكمال فائدة.

الرابعة: إذا تم النضال ملك الناضل العوض وله التصرف فيه كيف شاء، وله أن يختص به وأن يطعمه أصحابه، ولو شرط في العقد إطعامه لحزبه لم يستبعد صحته. الخامسة: إذا فسد عقد السبق لم يجب بالعمل أجرة المثل ويسقط المسمى لا إلى بدل، ولو كان السبق مستحقاً وجب على البازل مثله أو قيمته.

السادسة: إذا نضل أحدهما الآخر في الإصابة فقال له: اطرح الفضل بكذا، قيل: لا يجوز لأن المقصود بالنضال إثباته حذق الرامي وظهور اجتهاده، فلو طرح الفضل بعوض كان تركاً للمقصود بالنضال فتبطل المعاوضة ويرد ما أخذ.

المختصر النافع

لأبي القاسم نجيب الدين جعفر بن الحسن بن أبي زكريا
يحيى بن الحسن بن سعيد المذنب الشهير بالحق والحق الحق
٦٠٢ - ٦٧٦ هـ

كتاب السبق اليتيم

ومستندهما قوله عليه السلام: لا سبق إلا في نصلٍ أو خُفٍّ أو حافرٍ. ويدخل تحت النصل، السَّهَامُ والحِرَابُ والسَّيْفُ. وتحت الخُفُّ الإِبلُ. وتحت الحافر الخيل والبغال والحمير، ولا يصح في غيرها.

ويفتقر انعقادها إلى إيجاب وقبول. وفي لزومها تردُّد، أشبهه: اللزوم. ويصح أن يكون السَّبق عَيْنًا أَوْ دَيْنًا. ولو بذل السَّبق غير المتسابقين جاز. وكذا لو بذل أحدهما. أو بذل من بيت المال. ولا يشترط المحلُّ عندنا. ويجوز جعل السَّبق للسَّابق منها. وللمحلِّ إن سبق. ونفتقر المسابقة إلى تقدير المسافة والخطر وتعيين ما يُسابق عليه. وتساوى ما به السباق في احتمال السَّبق. وفي اشتراط التَّساوى في الموقف تردُّد. ويتحقَّق السَّبق بتقدُّم الهادي.

وتفتقر المراماة إلى شروط:

تقدير الرشق وعدد الإصابة وصفتها وقدر المسافة والغرض والسَّبق. وفي اشتراط المبادرة والمحاطة تردُّد، ولا يشترط تعيين السهم ولا القوس. ويجوز المناضلة على الإصابة وعلى التَّباعد. ولو فضَّل أحدهما الآخر فقال: إطرح الفضل بكذا، لم تصحَّ لأنَّ منافٍ للغرض من النُّضال.

الجامع للشرائع

للشيخ أبي زكريا يحيى بن أحمد بن يحيى بن الحسن
بن سعيد الهذلي
٦٠١ - ٦٨٩ هـ / ١٢٩٠ م

باب السِّبْق والرَّمى:

وهو عقد جائز من الطرفين كالجمالة وقيل: لازم كالأرعة، ويجوز السِّبْق في النِّصْل والرِّيش والخفّ والحافر وما عدا ذلك قهار. فالنِّصْل يقع على السَّهْم والنَّشَاب والسِّيف والرَّمح، والخفّ يقع على الإبل والفيلة والحافر على الخيل والبغال والحمير، ولا يجوز على الأقدام ورفع الأحجار ودحوها والصِّراع والسِّفن وشبه ذلك، ومن شرطه تعيين أول المدى وآخره وإن قال واحد لاثنتين: أيكما سبق بفرسه إلى كذا فله درهم، صحّ، فإن قال: أيكما جاء إليه فله كذا، لم يجوز، وإن قال: أيكما سبق وصلى فله كذا، جاز للخوف من أن يكون تالياً، فإن قال: للسَّابق عشرة وللمصلّى خمسة وللتّالي درهمان، جاز والإمام والرّعية في ذلك سواء، وإن قال أحدهما لصاحبه: إن سبقت فلك كذا وإن سبقت أنا فلا شيء عليك، جاز، وإن أخرج كلّ واحد عشرة دراهم وقال: من سبق فله العشرون، جاز إن أدخلها بينهما آخر بفرس كفول فرسهما وإن لم يدخلها كذلك لم يصحّ، وإن لم يخرج شيئاً وقالوا: إن سبقت أنت فلك السِّبْقان معاً، جاز.

والسِّبْق بالكتد أو الهادي مع تساوى الخلقة فإن سبق الطويل القصير بقدر الزيادة في الخلقة لم يكن سابقاً، والنِّضال والمناضلة في الرمي، والرّهان في الخيل، ولا يصحّ حتّى يعين الفرس فإن مات فلا بدّ له، ولا يصحّ النِّضال إلى تعيين القوس فإن انكسر جاز بعدها لأنّ القصد الإصابة وفهم الحاذق وفي السِّبْق معرفة السَّابق.

الجامع للشرائع

ومن شرط المناضلة كون الرشق - بكسر الراء - وهو العدد الذي يرمى به وعدد الإصابة والمسافة والغرض والسبق معلوماً، والغرض: الذي ينصب في الهدف وهو التراب المجموع، والسبق المال المخرج في المناضلة - بفتح الباء - منها أو من غيرهما، وفي دخول المحلل بينهما كالمسابقة.

وإطلاق العقد يرجع إلى أن الإصابة في التعارف بالقرع، وقيل: من شرطه ذكر صفة الإصابة من خرق وهو أن يثقب السن أو خسق وهو ثبوته فيه مع خرقه أو مرق وهو أن ينفذ فيه أو خرم وهو أن يقطع طرفه وبعضه خارج منه وبعضه فيه.

وكذا إطلاقه يرجع إلى المتعارف وهو المبادرة، وقيل: يبطل إلا أن يبين مبادرة، وهي العقد على أن من بدر إلى إصابة عدد معلوم مع تساويهما في الرمي نضل، أو محاطة وهي أن يتحاطا ما استويا فيه من عدد الإصابة ويفضل لأحدهما عدد الإصابة فيكون باطلاً، أو حوالى وهي أن يشترطا إصابة عدد على إسقاط ما قرب من إصابة أحدهما ما بعد من إصابة الآخر، فمن فضل له بعد ذلك ما اشترطا عليه من العدد فقد نضل، وإذا ثبت النضال ففضل أحدهما بإصابة لم يجوز أن يقول المفضول: أطرح الفضل بدينار حتى يصير سواء.

قَوْلُ عَبْدِ الْكَرِيمِ

فِي مَسَائِلِ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ

لِلشَّيْخِ جَمَالِ الدِّينِ أَبِي مَنْصُورٍ الْحَسَنِ بْنِ سَدِيدِ الدِّينِ يُونُسَ بْنِ زَيْدِ الدِّينِ
عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ مَطَهَرِ الْحَلِيِّ الْمَشْهُورِ بِالْعَلَامَةِ الْحَلِيِّ وَالْعَلَامَةِ عَلَى الْإِطْلَاقِ

٦٤٧ - ٧٢٦ هـ

المقصد السابع : فى السبق والرمى : وفيه بابان :

الأول : فى السبق :

مقدمة : السُّبُقُ بسكون الباء المصدر وبالتحريك العوض وهو الخطر والذنب والرهن، يقال سَبَقَ بتشديد الباء إذا أخرج السُّبُقَ وإذا أحرزه، والسابق هو المتقدم بالعُنُق والكَيْد وقيل بالأذن، وهو المجلَى والمصلَى هو الثانى لأنه هو محاذى رأسه صلوى المجلَى - والصَّلَوَان عظمَان نابتان عن يمين الذنب وشماله - والتالى هو الثالث والبارع هو الرابع والمرتاح الخامس والحظى السادس والعاطف السابع والمؤمل الثامن واللطيم التاسع والسكيت العاشر والفيسكل الأخير والمحلل هو الذى يدخل بين المتراهنين إن سَبَقَ أخذ وإن سُبِقَ لم يغرم، والغاية مدى السباق والمناضلة المسابقة والمرامة.

وفى هذا الباب مطلبان :

الأول : فى الشروط : وهي تسعة :

أ : العقد : ولا بد فيه من إيجاب وقبول، وقيل أنها جعالة يكفى فيها الإيجاب وهو البذل.

ب : ما يسابق عليه : وإنما يصح على ما هو عُدة للقتال وهو من الحيوان كل ما له خف أو حافر ويدخل تحت الأول الإبل والفيلة وتحت الثانى الفرس والحمار والبغل، فلا يصح المسابقة بالطيور ولا على الأقدام ولا بالسفن ولا بالمصارعة ولا برفع الأحجار، وفى تحريم هذه مع الخلوعن العوض نظر.

ج : تقدير المسافة : ابتداء وانتهاء، فلو شرط للسابق حيث سبق من غير تعيين غاية لم يجوز لأن أحدهما قد يكون سريعاً فى أول عدوه مقصراً فى انتهائه وبالعكس،

قواعد الاحكام

والو شرط المال لمن سبق في وسط الميدان فإشكال، ولو استبقا بغير غاية لِنظر أيهما يقف أولاً لم يجز.

د : تقدير الخطر : ويصح أن يكون ديناً أو عيناً حالاً أو مؤجلاً وأن يبذله المتسابقان أو أحدهما أو غيرها ويجوز من بيت المال.

هـ : تعيين ما يسابق عليه بالمشاهدة : ولا يكفي العقد على فرسين بالوصف، ومع التّعين لا يجوز إبداله.

و : تساوى ما به السّباق في احتمال السّبق : فلو كان أحدهما ضعيفاً يعلم قصوره عن الآخر لم يجز.

ز : تساوى الدّابّتين في الجنس : فلا يجوز المسابقة بين الخيل والبغال ولا بين الإبل والفيلة ولا بين الإبل والخيل، ولو تساويا جنساً لا صنفاً فالأقرب الجواز كالعربيّ والبرذون والبُختيّ والعرابيّ.

ح : إرسال الدّابّتين دفعة : فلو أرسل أحدهما قبل الآخر ليعلم هل يدرّكه الآخر أولاً لم يجز.

ط : جعل العوض للسّابق منها أو منها ومن المحلّل : ولو جعل لغيرهما لم يجز ولا يجوز لوجعه للمسبق ولا جعل القسط الأوفر للمُصلي والأدون للسّابق ويجوز العكس، وهل يجوز جعله للمُصلي لو كانوا ثلاثة؟ نظر وكذا الإشكال في جعل قسط للفيسكل، ولو جعل العوض للمحلّل خاصّة جاز، وكذا لو قالا من سبق مثا فله السّبق ولا يشترط المحلّل، فالأقرب عدم اشتراط التساوي في الموقف.

المطلب الثّاني : في الأحكام :

عقد المسابقة والرّماية لازم كالإجارة وقيل جائز كالجعالة وهو الأقرب، فلكلّ منها فسخه قبل الشّروع، وتبطل بموت الرّامي والفرس ولومات الفارس فللوارث الإتمام على إشكال، ولو أراد أحدهما الزّيادة أو التّقصان لم تجب إجابته،

السبق والرماية

و إن كان بعد الشروع وظهور الفضل مثل أن يسبق بفروسه في بعض المسافة أو يصيب بسهم أكثر فللفاضل الفسخ لا المفضول على إشكال، وعلى القول بال لزوم يجب البداية بالعمل لا بتسليم السبق ويجوز ضمانه والزهن به، فإن فسدت المعاملة بكون العوض ظهر خيراً رجع إلى أجر مثله في جميع ركضه لا في قدر السبق وقيل يسقط المستقى لا إلى بدل، ولو فسد لاستحقاق العوض وجب على البازل مثله أو قيمته ويحتمل أجرة المثل.

وليس لأحدهما أن يُجنب إلى فروسه فرساً يحرّضه على العدو ولا يصيح به في وقت سباقه، ولو قال آخر: من سبق فله عشرة، فأتيهم سبق استحقها ولو جاؤوا جميعاً فلا شيء لأحدهم، ولو سبق اثنان أو أربعة تساوا ويحتمل أن يكون لكل واحد عشرة، ولو قال: من سبق فله عشرة ومن صلى فله خمسة، فسبق خمسة وصلى خمسة فللخمس عشرة أو لكل واحد على الاحتمال وللثانية خمسة أو لكل واحد، ويحتمل البطلان على الأول لإمكان سبق تسعة فيكون لكل من السابقين درهم وتسع وللصلى خمسة.

ولو قال لاثنين: أيكما سبق فله عشرة وأيكما صلى فله عشرة، لم يصح ولو قال: ومن صلى فله خمسة، صح ولو قال لثلاثة: من سبق فله عشرة ومن صلى فله عشرة، صح ولو قال: من سبق فله عشرة ومن صلى فله خمسة، فسبق أحد الثلاثة وصلى آخر وتأخر ثالث فلا شيء للمتأخر، ويجوز أن يُخرج أحدهما أكثر مما يخرج الآخر ويختلفا، فلو قال أحدهما: إن سبقتنى فلك على عشرة وإن سبقتك فلي عليك خمسة أو قفيز حنطة، جاز.

ولو أخرجوا عوضين وأدخلا المحلل وقالوا: من سبق فله العوضان، فإن تساوا أحرز كل منهما سبقة ولا شيء للمحلل وكذا لو سبقا المحلل، ولو سبق المحلل خاصة أو أحدهما خاصة أحرزها السابق، ولو سبق أحدهما والمحلل أحرز السابق مال نفسه وكان مال المسبوق بين السابق والمحلل نصفين، ولو شرط السبق بأقدام

قواعد الاحكام

معلومة كثلاثة أو أكثر أو أقل لم يصح لعدم ضبطه وعدم وقوف الفرسين عند غاية بحيث يعرف المساحة بينهما.

الباب الثاني : في الرمي :

مقدمة : الرشق بفتح الراء الرمي وبالكسر عدده ويوصف السهم بالحايي وهو ما وقع بين يدي الغرض ثم وثب إليه فأصابه وهو المزدلف، والخاصر وهو ما أصاب أحد جانبي الغرض ومنه الخاصرة، والخاصل وهو المصيب للغرض كيف ما كان، والخاصق وهو ما خدشه ثم وقع بين يديه، والخاصق وهو ما فتح الغرض وثبت فيه، والمارق وهو ما نفذ الغرض ووقع من ورائه، والخاصم وهو الذي يخزم حاشيته، والغرض ما يقصد إصابته وهو الرقعة المتخذة من قرطاس أو رق أو جلد أو خشب أو غيره، والهدف ما يجعل فيه الغرض من تراب أو غيره، والمبادرة هي أن يبادر أحدهما إلى الإصابة مع التساوي في الرشق، والمحاظة هي إسقاط ما تساويا فيه من الإصابة.

وفي هذا الباب مطلبان :

الأول : في الشروط : وهي اثنا عشر بحثاً :

أ : العقد وقد سبق.

ب : العلم بعدد الرشق وهو شرط في المحاظّة قطعاً وفي المبادرة على إشكال.

ج : العلم بعدد الإصابة كخمسة من عشرين.

د : العلم بصفتها فيقولان : خواصل أو خواصق أو غيرهما، ولو شرط الخواصق والخواصق معاً صحّ ولو أطلقا فالأقرب حمله على الخواصل.

هـ : تساويهما في عدد الرشق والإصابة و صفتها وسائر أحوال الرمي، فلو جعلنا رشق أحدهما عشرة والآخر عشرين أو إصابة أحدهما خمسة والآخر ثلاثة أو أحدهما

السبق والرمية

خواسق والآخر خواصل أو يحط أحدهما من إصابته سهمين أو يحط سهمين من إصابته بسهم من إصابة صاحبه أو يرمى أحدهما من بُعد والآخر من قرب أو يرمى أحدهما وبين أصابعه سهم والآخر سهمان أو يحط أحدهما واحداً من خطائه لا له ولا عليه لم يصح.

و: العلم بقدر الغرض إما بالمشاهدة أو بالتقدير لاختلافه في السعة والضيق.

ز: معرفة المسافة أو بالمشاهدة أو بالتقدير كمائة ذراع.

ح: تعيين الخطر.

ط: جعله للسابق.

ي: تماثل جنس الآلة لا شخصها ولا تعيين السهم ولو عيّنها لم يتعين، ولو لم يعين الجنس انصرف إلى الأغلب في العادة فإن اختلف فسد.

يا: تعيين الرماة فلا يصح مع الإبهام لأن الغرض معرفة حذق الرامي، وفي الحيوان يعتبر تعيين الحيوان لا الراكب لأن الغرض هناك معرفة عدو الفرس لا حذق الراكب، وكل ما يعتبر تعيينه لو تلف انفسخ العقد وما لا يتعين يجوز إبداله لعذر وغيره ولو تلف قام غيره مقامه، فلو شرطاً أن لا يرمي إلا بهذا القوس أو هذا السهم أو لا يركب إلا هذا الراكب فسد الشرط، ويصح المناضلة على التباعد كما يصح على الإصابة فلا يعتبر شروط الإصابة.

يب: إمكان الإصابة المشروطة لا امتناعها كما لو شرط الإصابة من خمس مائة ذراع أو إصابة مائة على التوالي ولا وجوبها كإصابة الحاذق واحداً من مائة، والوجه صحة الأخير لفائدة التعليم والتأدير الأقرب صحته كبعد أربع مائة، ولا يشترط تعيين المبتدئ بالرمي بل يقرع ثم لا ينسحب في كمال الرشق ولا ذكر المبادرة ولا المحاطة ولا يحمل المطلق على المبادرة.

قواعد الاحكام

المطلب الثاني : في الأحكام :

أقسام المناضلة ثلاثة :

المبادرة : مثل من سبق إلى إصابة خمس من عشرين فهو السابق، فلو أصاب أحدهما خمسة من عشرة والآخر أربعة فالأول سبق ولا يجب الإكمال، ولو أصاب كل منهما خمسة فلا سبق ولا يجب الإكمال أيضاً، ويحكم بالسبق لو أصاب أحدهما خمسة من تسعة والآخر أربعة منها بدون العاشر.

والمفاضلة : مثل من فضل صاحبه بإصابة أو اثنتين أو ثلاث من عشرين فهو السابق ويجب الإكمال مع الفائدة، فلو شرطاً ثلاثة فرميا اثنتي عشرة فأصابها أحدهما أو أخطأها الآخر لم يجب الإكمال، ولو أصاب عشراً لزمها رمى الثالث عشر فإن أصابها أو أخطأها أو أصابها الأول فقد سبق ولا إكمال، فإن أصابها الثاني خاصة لزمها الرابعة عشر وهكذا ولورميا ثمانى عشرة فأصابها أو أخطأها أو تساوى في الإصابة فيها لم يجب الإكمال.

والمحاطة : مثل من أصاب خمساً من عشرين فهو السابق، فلو أصابا خمسة من عشرة تحاطا وأكملوا وكذا لو أصاب أحدهما تسعة منها والآخر خمسة، ولو لم يكن في الإكمال فائدة من رجحان أو مساواة أو منع عن التقفد بالإصابة بأن يقصر عن العدد لم يجب الإكمال كما لو أصاب أحدهما خمسة عشر منها والآخر خمسة، ولو أصاب الأول أربعة عشر وجب الإكمال ما لم ينتف الفائدة قبله، ولو شرطاً جعل الحاسق بإصابتين جاز.

ويجوز عقد التفضال بين حزبين كما يجوز بين اثنين، ولا يشترط تساوى الحزبين عدداً بل تساوى الرميات فيرمى واحد ثلاثة يرمى هو ثلاثة وكل واحد واحداً، فإن عقد التفضال جماعة على أن يتناضلا حزبين احتمل المنع - لأن التعيين شرط - والجواز، فينصب لكل حزب رئيس يختار واحداً من الجماعة والآخر آخر في مقابلة الأول، ثم يختار الأول ثانياً والثاني ثانياً في مقابلة ثاني الأول وهكذا إلى

السبق والرمية

أن ينتهيا على الجماعة، والابتداء بالقرعة، فإن شرط الزعيمُ السَّبق على نفسه لم يلزم حزبه شيء وإلا كان عليهم بالسوية، ويكون للآخر بالسوية من أصاب ومن لم يصب، ويحتمل القسمة على قدر الإصابة فيمنع من لم يصب، ويشترط قسمة الرشق بين الحزبين بغير كسر، فيجب إذا كانوا ثلاثة الثلث وأربعة الربع.

ولو كان في أحد الحزبين من لا يحسن الرمي بطل العقد فيه وفي مقابله ويتخير كل من الحزبين لتبعض الصفقة، ولو ظهر قليل الإصابة فقال حزبه: ظنناه كثير الإصابة أو كثير الإصابة، فقال الحزب الآخر: ظنناه قليل الإصابة، لم يسمع ولو قال المسبوق: اطرح فضلك وأعطيك ديناراً، لم يجز، وإذا شرطاً الحاصل وهي الإصابة المطلقة اعتد بها كيف ما وجدت بشرط الإصابة بالتصل، فلو أصاب بعرضه أو بفوقه لم يعتد به لأنه من سيء الخطأ.

ولو أطارت الرّيح الغرض فوق في موضعه احتسب له، أما لو شرط الحاسق فإن ثبت في الهدف وكان بصلاية الغرض احتسب له وإلا فلا يحتسب له ولا عليه، ولو أصابه في الموضع الذي طار إليه فإن كان على صوب المقصد حسب له وإلا عليه، ولو أخطأ لعارض مثل كسر قوس أو قطع وتر أو عروض ربح شديد لم يحسب عليه، ولو أصاب ففي احتسابه له نظراً، ولو شرطاً الحاسق فرق حسب له ولو خزقه حسب عليه، ولو ثقبه ثقباً يصلح للخسق ووقع بين يديه فالأقرب احتسابه له، ولو وقع في ثقب قديم وثبت احتمال الاحتساب له وعدمه، وإذا تمّ التفاضل ملك التاضل العوض، وله التصرف فيه كيف شاء وله أن يختص به وأن يطعم أصحابه، فلو شرط إطعامه لحزبه فالوجه الجواز.

ولو قال لرام: ارم خمسة عتّى وخمسة عنك فإن أصبت في خمستك فلك دينار، لم يجز ولو قال: ارم فإن كانت إصابتك أكثر العشرة فلك دينار، صح ولو شرطاً احتساب القريب وذكرنا حدّ القرب جاز، وإن لم يذكرنا احتمال الفساد والتزليل على أن الأقرب يسقط الأبعد كيف كان، ولو شرطاً ذلك لزم قطعاً، ولو

قواعد الاحكام

شرطاً إسقاط مركز القرطاس ما حواليه احتمال الصَّحَّة والبطلانَ لتعذَّره، ولو انكسر السَّهم بنصفين فأصاب بالمقطع من الذي فيه الفُوق حسب له، وإن أصاب بالتصل من الآخر فإشكال.

اللمعة المشقة

للشيخ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن الشيخ جمال الدين مكّي بن الشيخ شمس الدين
محمد بن حامد بن أحمد المطلبتي العالم الشافعي الحنفي المشتهر بالشهد الأفق

٧٣٤-٧٨٦ هـ

كتاب السبق النجاشي

إنما ينعقد السبق من الكاملين الخاليتين من الحجر على الخيل والبغال والحمير والإبل والفيلة، وعلى السيف والسهم والحراب لا بالمصارعة والسفن والطيور والعدو. ولا بدّ فيها من إيجاب وقبول على الأقرب وتعيين العوض، ويجوز كونه منهما ومن بيت المال ومن أجنبي، ولا يشترط المحلل، ويشترط في السبق تقدير المسافة ابتداءً وغايةً والخطر وتعيين ما يسابق عليه واحتمال السبق في المعينين. فلو علم قصور أحدهما بطل، وأن يجعل السبق لأحدهما أو للمحلل إن سبق لأجنبي، ولا يشترط التساوي في الموقف، والسابق هو الذي يتقدّم بالعنق، والمصلّي هو الذي يحاذي رأسه صلوى السابق وهما العظمان الثابتان عن يمين الذنب وشماله.

ويشترط في الرمي معرفة الرشق كعشرين وعدد الإصابة وصفتها من المارق والخاسق والخازق والحاصل وغيرها وقدر المسافة والغرض والسبق وتماثل جنس الآلة لا شخصها. ولا يشترط المبادرة ولا المحاطة ويحمل المطلق على المحاطة. فإذا أتمّ التّضال ملك التّاضل العوض، وإذا فضل أحدهما صاحبه فصالحه على ترك الفضل لم يصح، ولو ظهر استحقاق العوض وجب على الباذل مثله أو قيمته.

٨ - دليل الموضوعات العام :

٢٥..... المسائل القاصيات	١..... فقه الرضا
٢٧..... المسألة السادسة والمائتان	٣..... باب في المعروف
٢٧..... يغتم ما احتوت عليه عساكر أهل البغى	٤..... باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
***	***
٢٩..... الكافي	٧..... الهداية بالخير
٣١..... فصل في الجهاد وأحكامه	٩..... باب الجهاد في سبيل الله
٣٢..... فصل في سنة الجهاد	١٠..... باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
٣٨..... الضرب الثاني من سنة الجهاد	***
٣٨..... الضرب الأول من المغام	١١..... المقنعة
٣٩..... الضرب الثاني من الغنائم	الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
٤١..... الفسق وأحكامه	١٣..... وإقامة الحدود والجهاد في الدين
٤١..... الفرض الأول	***
٤٢..... الفرض الثاني هو الأمر والنهي	١٧..... الانتصار
***	١٩..... مسائل في المحارب
٤٧..... القهاية	مسألة : فيمن حارب الإمام العادل
باب فرض الجهاد ومن يجب عليه وشرائط	ويغنى عليه
٤٩..... وجوبه وحكم الرباط	٢١..... مسألة : فيمن سب النبي أو عابه
باب من يجب قتاله من المشركين وكيفية	***

فهارس الجهاد

مسألة : في جواز تأمين المرأة لأحد من الكفار.....	٧٢
مسألة : عدم جواز أمان الصبي لأحد من الكفار.....	٧٢
مسألة : إذا اغتر كافر بصبي غير مراهق فأمنه ما حكمه ؟.....	٧٢
مسألة : عدم جواز قتل الجاسوس في الحرب.....	٧٢
مسألة : عدم وجوب دفع المهر من الزوج الكتابي بعد إسلامه لورثة زوجته الكتابية بعد موتها.....	٧٢
مسألة : حكم هدية الحربى إذا أهدى من صفه شيئاً إلى مسلم.....	٧٣
مسألة : عدم جواز رفع بناء الدمي على بناء المسلمين.....	٧٣
مسألة : فيما يقتنه جيشان في موضعين مختلفين.....	٧٣
مسألة : فيما تغنمه السرية هل يكون لها أو للسرية والجيش جميعاً ؟.....	٧٣
المهذب.....	٧٥
كتاب الجهاد.....	٧٧
باب فيمن يجب جهاده.....	٨١
باب سيرة الحرب وما يفعل قبل القتال وبعده.....	٨٢
باب الأمان وأحكامه.....	٨٦
باب ما يجوز أن يغنم وما لا يجوز ذلك فيه.....	٩٢
باب الأسارى.....	٩٤
باب قتال أهل البغي.....	٩٩
باب أقسام الغزاة.....	١٠٢
كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.....	١٠٥

قتالهم.....	٥٠
باب قسمه الفى وأحكام الأسارى.....	٥٢
باب قتال أهل البغي والمهاجرين وكيفية قتالهم والسيرة فيهم.....	٥٣
باب من التبادات في ذلك.....	٥٤
باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ومن له إقامة الحدود والقضاء ومن ليس له ذلك.....	٥٥

الحمل والعقود.....	٥٩
فصل في أصناف من يجاهد من الكفار.....	٦١
فصل في ذكر الغنيمة والفى وكيفية قسمتهما.....	٦٢
فصل في أحكام أهل البغي.....	٦٣
فصل في ذكر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.....	٦٣

المراسم العلوية.....	٦٥
باب ذكر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإقامة الحدود والجهاد عن الدين.....	٦٧

جواهر الفقه.....	٦٩
باب مسائل تتعلق بالجهاد.....	٧١
مسألة : فيمن عليه ذنن هل يجوز له الخروج إلى الجهاد أم لا ؟.....	٧١
مسألة : هل يجوز للأبوين منح الابن من الجهاد أم لا ؟.....	٧١
مسألة : جواز حصر الكفار ومنعهم من الخروج والدخول أثناء الغزو.....	٧١
مسألة : هل يجوز قتل المشركين إذا تترسوا بالأطفال أم لا ؟.....	٧٢

دليل الموضوعات العام

المكر..... ١٣١	فقه القرآن..... ١٠٩
فصل في وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر..... ١٣٢	باب فرض الجهاد ومن يجب عليه..... ١١١
فصل في قوله تعالى: كنتم خير أمة..... ١٣٣	فصل في قوله تعالى: ولا تعتدوا..... ١١٣
فصل في وجوه كون المسلمين خير أمة..... ١٣٤	فصل في قوله تعالى: فمن اعتدى عليكم..... ١١٣
فصل في قوله تعالى: ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله..... ١٣٥	باب ذكر المراقبة..... ١١٤
باب أحكام أهل البغي..... ١٣٧	باب حكم من ليس به نهضة إلى الجهاد..... ١١٥
فصل في عدم ابتداء أهل البغي بالقتال إلا بعد دعوتهم إلى ما يتركرون من أركان الإسلام..... ١٣٧	باب حكم القتال في الشهر الحرام..... ١١٧
باب حكم المحاربين والسّوّ فقيم..... ١٣٨	فصل في نسخ القتال في الشهر الحرام..... ١١٨
فصل في الاختلاف في سبب نزول قوله تعالى: إنما جزاء الذين يحاربون الله..... ١٣٩	باب في الآيات التي تخصّ على القتال..... ١١٩
فصل في كيفية التقى من الأرض..... ١٣٩	فصل في آداب الحرب..... ١٢٠
فصل في حكم من يتوب من المحاربين ممّا ارتكبه قبل أن يؤخذ ويُقدّر عليه..... ١٤٢	باب أصناف الكفار الذين يجب جهادهم وحكم الأسارى..... ١٢٠
باب حكم المرتدين وكيفية حالهم..... ١٤٢	فصل في أهل الكتاب وغيرهم من الكفار..... ١٢١
فصل في عدد فرق أهل الرّدة..... ١٤٣	فصل في إعطاء الجزية..... ١٢٢
فصل في كون المرتدّ على ضربين..... ١٤٣	فصل في قوله تعالى: لا إكراه في الدين..... ١٢٣
باب الزيادات..... ١٤٤	فصل في قوله تعالى: فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب..... ١٢٤
مسألة: في هل يجوز للإمام حصر الكفار والمنع لمن يريد الخروج..... ١٤٥	فصل في حكم أسرى دار الحرب..... ١٢٥
مسألة: في سبب ترك الإمام على (ع) القتال مع معاوية..... ١٤٥	فصل في حكم الجهاد في الشرائع السابقة..... ١٢٦
.....	باب حكم ما أخذ من دار الحرب بالقهر وذكر ما يتعلق به..... ١٢٧
الغنية..... ١٤٩	فصل في قوله تعالى: وإذ يعدكم الله..... ١٢٧
كتاب الجهاد..... ١٥١	فصل في قوله تعالى: وتلك الأيام..... ١٢٨
.....	فصل في قوله تعالى: أم حسبكم أن تدخلوا الجنة..... ١٢٩
	باب المهادنة..... ١٣٦
	فصل في الوفاء بالعقد للمشرّكين..... ١٣٠
	باب ذكر الأمر بالمعروف والنهي عن

فهارس الجهاد

١٩٩..... شرائع الإسلام

التنظر في أركان أربعة :

الأول : من يجب عليه..... ٢٠١

فروع ثلاثة..... ٢٠١

الركن الثاني في بيان من يجب جهاده

وكيفية الجهاد وفيه أطراف:

الأول : في من يجب جهاده..... ٢٠٢

الطرف الثاني في كيفية قتال أهل

الحرب..... ٢٠٣

الطرف الثالث في الدّمام..... ٢٠٤

خاتمة فيها فصلان:..... ٢٠٥

الأول..... ٢٠٥

الثاني..... ٢٠٦

تفريع :..... ٢٠٦

الطرف الرابع في الأسارى..... ٢٠٦

تفريع..... ٢٠٧

مسألتان..... ٢٠٧

الطرف الخامس في أحكام الغنيمة

والتنظر في الأقسام وأحكام الأرضين

المفتوحة وكيفية القسمة..... ٢٠٨

الأول..... ٢٠٨

فروع..... ٢٠٨

الثاني في أحكام الأرضين..... ٢٠٩

خاتمة..... ٢١٠

الثالث في قسمة الغنيمة..... ٢١٠

مسائل أربع..... ٢١١

الركن الثالث في أحكام أهل الدّمة

والتنظر في أمور..... ٢١٢

الأول من تؤخذ منه الجزية..... ٢١٢

الثاني في كمّة الجزية..... ١٢

١٥٧..... الوسيلة

فصل في بيان أقسام الكفار ومن يجوز

قتاله وبيان القتال..... ١٥٩

فصل في بيان حكم البلاد إذا فتحت..... ١٦١

فصل في بيان حكم الأسارى..... ١٦١

فصل في بيان الفى والغنيمة ومن يستحقها

وكيفية قسمتهما..... ١٦٢

فصل في بيان أحكام الجزية..... ١٦٣

فصل في بيان أحكام البغاة وكيفية قتالهم..... ١٦٣

فصل في بيان حكم المحارب..... ١٦٤

فصل في بيان الأمر بالمعروف والنهى

عن المنكر..... ١٦٥

١٦٧..... إصباح الشيعة

كتاب الجهاد..... ١٦٩

فصل الزندقى..... ١٧١

السرائر..... ١٧٣

باب فرض الجهاد ومن يجب عليه وشرائط

وجوبه وحكم الرباط..... ١٧٥

باب في ذكر أصناف الكفار ومن

يجب قتاله منهم وكيفية القتال..... ١٧٧

باب قسمة الفى وأحكام الأسارى..... ١٧٩

باب قتال أهل البغى والمحاربين وكيفية

قتالهم والسبوق فيهم..... ١٨٣

باب من زادات ذلك..... ١٨٦

باب الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر

ومن له إقامة الحدود والقضاء والحكم بين

المختلفين ومن ليس له ذلك..... ١٨٨

إشارة السبق..... ١٩٣

الكلام في الجهاد..... ١٩٥

الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر..... ١٩٨

دليل الموضوعات العام

أحكام المحارب ٢٣٨	القالت في شرائط الذمة ٢١٣
باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ٢٣٩	مسائل ٢١٣
المكروه ٢٣٩	الرابع في حكم الأبنية ٢١٤
***	الخامس في المهادنة ٢١٥
قواعد الأحكام ٢٤١	تفريعان ٢١٥
وفيه مقاصد	ومن لواحق هذا الطرف مسائل ٢١٦
الأول من يجب عليه ٢٤٣	الركن الرابع في قتال أهل البغي ٢١٦
المقصد الثاني فيمن يجب قتاله ٢٤٤	مسائل ٢١٧
المقصد الثالث في كيفية القتال ٢٤٦	خاتمة ٢١٧
الفصل الأول في القتال ٢٤٦	كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن
مسائل ٢٤٧	المنكر ٢١٩
الفصل الثاني في الاسترقاق ٢٤٨	الأول الكلام فيه ٢١٩
الفصل الثالث في الاعتناء ومطالبه	الثاني في شروط النهي عن المنكر ٢١٩
ثلاثة ٢٥٠	الثالث في مراتب الإنكار ٢٢٠
الأول ٢٥٠	الرابع في المقيم للحد ٢٢٠
فروع ٢٥٢	***
المطلب الثاني في قسمة الغنيمة ٢٥٣	اختصر القافع ٢٢٣
المطلب الثالث في اللواحق ٢٥٤	التنظر في أمور ثلاثة ٢٢٥
المقصد الرابع في ترك القتال وفيه فصلان ٢٥٥	الأول من يجب عليه ٢٢٥
الأول في الأمان وفيه مطلبان: ٢٥٥	التنظر الثاني فيمن يجب جهادهم ٢٢٥
الأول في أركانه ٢٥٥	التنظر الثالث في التوابع ٢٢٧
المطلب الثاني في الأحكام ٢٥٦	***
خاتمة ٢٥٨	الجامع للشرائع ٢٣١
الفصل الثاني في عقد الجزية وفيه	كتاب الجهاد ٢٣٣
مطالب ٢٥٨	أحكام الجزية ٢٣٤
الأول المعقود له ٢٥٨	أحكام القتال ٢٣٥
الثاني العاقد ٢٦٠	أحكام الأسير ٢٣٦
فروع ٢٦١	أحكام الغنيمة ٢٣٧
الثالث حكم العقد ٢٦٢	أحكام المرتد والمرتدة ٢٣٧
نكتة ٢٦٣	أحكام الباغي ٢٣٨

فهارس الجهاد

المطلب الرابع في المهادنة..... ٢٦٤	الفصل الخامس في الأمر بالمعروف
فروع..... ٢٦٥	والتهى عن المنكر..... ٢٧٥
خاتمة..... ٢٦٦	
تنمة..... ٢٦٧	
المطلب الخامس في أحكام البغاة..... ٢٦٧	
المقصد الخامس في الأمر بالمعروف	
والتهى عن المنكر..... ٢٦٨	

اللمعة الدمشقية..... ٢٧١	
كتاب الجهاد..... ٢٧٣	
وهنا فصول:	
الأول..... ٢٧٣	
الفصل الثاني في ترك القتال..... ٢٧٤	
الفصل الثالث في الغنيمه..... ٢٧٤	
الفصل الرابع في أحكام البغاة..... ٢٧٥	

دليل الموضوعات العام

السبق والرماية

السباق والرماية	٢٧٧
جواهر الفقه	٢٨٩
باب مسائل تتعلق بالسبق والرماية	٢٨١
وفيه تسعة مسائل	
المهذب	٢٨٥
كتاب السبق والرماية	٢٨٧
باب ما يجوز المسابقة عليه	٢٨٨
فقه القرآن	٢٩٧
باب السبق والرماية	٢٩٩
اصباح الشيعة	٣٠٣
كتاب السبق والرماية	٣٠٥
السراير	٣٠٩
كتاب السبق والرماية	٣١١
شرائع الاسلام	٣١٥
كتاب السبق والرماية	٣١٧
المختصر النافع	٣٢١
كتاب السبق والرماية	٣٢٣
الجامع للشرائع	٣٢٥
باب السبق والرمي	٣٢٧
قواعد الاحكام	٣٢٩
اللمعة الدمشقية	٣٣٩
كتاب السبق والرماية	٣٤١



